

ਬੁਰਾਈ ਦਾ ਟਾਕਰਾ

ਯੂਫ਼ੈਸਰ ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ

ਬੁਰਾਈ ਦਾ ਟਾਕਰਾ

(ਧਾਰਮਿਕ ਲੇਖ)

ਨਾਮੇ ਪ੍ਰੀਤਿ ਨਾਰਾਇਣ ਲਾਗੀ ॥
ਸਹਜ ਸੁਭਾਇ ਭਇਓ ਬੈਰਾਗੀ ॥

—ਭੈਰਉ

ਕਰਤਾ :

ਪ੍ਰੋਫੈਸਰ ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ
ਡੀ.ਲਿਟ.



ਸਿੰਘ ਬ੍ਰਦਰਜ਼
ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ

ISBN 81-7205-031-3

ਪਹਿਲੀ ਵਾਰ 1946
ਦਸਵੀਂ ਵਾਰ ਮਾਰਚ 1997
ਗਿਆਰ੍ਹਵੀਂ ਵਾਰ ਜੂਨ 2000
ਬਾਰ੍ਹਵੀਂ ਵਾਰ ਸਤੰਬਰ 2009

ਮੁੱਲ : 50-00 ਰੁਪਏ

ਪ੍ਰਕਾਸ਼ਕ :

ਸਿੰਘ ਬ੍ਰਦਰਜ਼

•
ਬਜ਼ਾਰ ਮਾਈ ਸੇਵਾਂ, ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ - 143 006

•
S.C.O. 223-24, ਸਿਟੀ ਸੈਂਟਰ, ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ - 143 001

E-mail : singhbro@vsnl.com

Website : www.singhbrothers.com

ਫਾਪਕ :

ਪ੍ਰਿੰਟਵੈੱਲ, 146, ਇੰਡਸਟ੍ਰੀਅਲ ਡੋਕਲ ਪੁਆਇੰਟ, ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ

ਲੇਖ-ਸੂਚੀ

ਧਰਮ ਅਤੇ ਫਿਲਾਸਫੀ

ਬੁਰਾਈ ਦਾ ਟਾਕਰਾ	੯
ਧਾਰਮਿਕ ਹੁਲਾਰੇ	੧੬
ਕੀਰਤਨ	੨੫
ਗੁਰਬਾਣੀ ਦਾ ਪਰਭਾਵ	੩੨
ਦਾਤਾਰ ਪ੍ਰਭੂ	੪੧
ਪਛਤਾਵਾ	੫੦

ਧਰਮ ਅਤੇ ਰਹਿਤ

ਗੁਰਮੁਖੀ ਬਾਣਾ	੫੨
ਧਾਰਮਿਕ ਚਿੰਨ੍ਹ	੬੬
ਅੰਮ੍ਰਿਤ	੭੫

ਧਰਮ ਅਤੇ ਰੋਜ਼ਾਨਾ ਜੀਵਨ

ਕਲਜੁਗ ਅਤੇ ਮਨੁੱਖ	੮੩
ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਅਤੇ ਇਨਸਾਫ਼	੯੨
ਗੁਰਸਿੱਖ ਜੋਗੀ	੯੫
ਵਿਆਹ	੧੦੩
ਸੰਗ੍ਰਾਂਦ	੧੧੩
ਜੋਰਾਵਰ (ਕਵਿਤਾ)	੧੧੮
ਪਿਆਰ	੧੧੯
ਕਰਾਮਾਤ	੧੨੫
ਧਰਮ ਦਾ ਭਵਿੱਖ	੧੩੨
ਅੰਮਾ ਦੀ ਝੋਲੀ	੧੩੯
ਰੋਜ਼ਾਨਾ ਮਨੁੱਖੀ ਜੀਵਨ ਤੇ ਧਰਮ	੧੪੮
ਅੱਖੀ ਘਾਟੀ	੧੫੩

ਦੂਜੀ ਛਾਪ

ਗੁਰਬਾਣੀ ਤੇ ਗੁਰਮਤਿ ਨਾਲ ਪਿਆਰ ਕਰਨ ਵਾਲੇ ਸੱਜਣਾਂ ਦਾ ਮੈਂ ਧੰਨਵਾਦ ਕਰਦਾ ਹਾਂ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਮੇਰੀ ਕੀਤੀ ਮਿਹਨਤ ਵਿਚ ਦਿਲਚਸਪੀ ਲੈ ਕੇ ਮੇਰਾ ਉਤਸ਼ਾਹ ਕਾਇਮ ਰੱਖਿਆ ਹੈ।

ਹੁਣ ਮੈਂ ਪੁਸਤਕ ਧਾਰਮਿਕ ਲੇਖ ਦੀ ਦੂਜੀ ਛਾਪ ਪੇਸ਼ ਕਰ ਰਿਹਾ ਹਾਂ। ਇਸ ਦਾ ਨਾਮ ਬਦਲ ਕੇ ਬੁਰਾਈ ਦਾ ਟਾਕਰਾ ਰੱਖ ਦਿਤਾ ਗਿਆ ਹੈ। ਸਾਰੇ ਲੇਖ ਉਹੀ ਹਨ, ਪਰ ਇਹਨਾਂ ਦੀ ਤਰਤੀਬ ਭੀ ਬਦਲ ਦਿਤੀ ਗਈ ਹੈ।

ਸ਼ਹੀਦ ਸਿਖ ਮਿਸ਼ਨਰੀ ਕਾਲਜ,
ਰਣਜੀਤਪੁਰਾ, ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ
ਮਾਰਚ ੧੯੫੪

ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ
ਰੀਟਾਇਰਡ ਪ੍ਰੋਫੈਸਰ

ਆਰੰਭਕ ਸ਼ਬਦ

ਹੁਣ ਤਕ ਮੈਂ ਗੁਰੂ ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਜੀ ਵਿਚੋਂ ਕੁਝ ਕੁ ਬਾਣੀਆਂ ਦੇ ਟੀਕੇ ਹੀ ਲਿਖ ਕੇ ਪੇਸ਼ ਕੀਤੇ ਹਨ। ਇਹ ਭੀ ਮੈਂ ਸ਼ੁਰੂ ਕੀਤੇ ਭੱਟਾਂ ਦੇ ਸਵਈਆਂ ਤੋਂ, ਜਦੋਂ ੧੯੨੯ ਵਿਚ ਕੁਝ ਕੁ ਸੱਜਣ ਇਸ ਬਾਣੀ ਉੱਤੇ ਕਈ ਅਸ਼ਰਧਾ ਭਰੇ ਇਤਰਾਜ਼ ਕਰਨ ਲਗ ਪਏ ਸਨ। ਇਸ ਤੋਂ ਅਗਾਂਹ, ਸ਼ੌਕ ਨੇ ਤੇ ਗੁਰਬਾਣੀ ਦੇ ਪੜ੍ਹਨ ਵਾਲਿਆਂ ਤੋਂ ਮਿਲੇ ਹੋਸਲੇ ਨੇ ਮੈਨੂੰ ਇਸ ਪਾਸੇ ਵਲ ਪ੍ਰੇਰਿਆ।

ਜੋ ਧਾਰਮਿਕ ਮਜ਼ਮੂਨ ਇਸ ਪੁਸਤਕ ਧਾਰਮਿਕ ਲੇਖ ਵਿਚ ਪੇਸ਼ ਕੀਤੇ ਜਾ ਰਹੇ ਹਨ, ਇਹ ਭੀ ਕੋਈ ਹੁਣ ਦਾ ਨਵਾਂ ਖਿਆਲ ਨਹੀਂ ਹੈ। ਜੁਲਾਈ ੧੯੨੧ ਵਿਚ ਜਦੋਂ ਮੈਂ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਖਾਲਸਾ ਕਾਲਜ ਗੁਜਰਾਂਵਾਲਾ ਛੱਡ ਕੇ ਸ਼੍ਰੋਮਣੀ ਗੁਰਦੁਆਰਾ ਪ੍ਰਬੰਧਕ ਕਮੇਟੀ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਵਿਚ ਮੀਤ ਸਕੱਤਰ ਬਣ ਕੇ ਆਇਆ, ਤਾਂ ਇਥੇ ਮੈਂ ਇਕ ਅਜੀਬ ਗੱਲ ਵੇਖੀ, ਜੋ ਮੈਨੂੰ ਬਹੁਤ ਹੀ ਅਨੋਖੀ ਤੇ ਭੈ-ਦਾਇਕ ਜਾਪੀ। ਗੁਰਦੁਆਰਿਆਂ ਦੇ ਪਰਬੰਧ ਦੀ ਹਾਲਤ ਸੁਧਾਰਨ ਵਾਸਤੇ ਉਸ ਵਕਤ ਤਕ ਤਰਨ ਤਾਰਨ ਤੇ ਨਨਕਾਣਾ ਸਾਹਿਬ ਵਿਚ ਸਿੰਘਾਂ ਵਲੋਂ ਅਜਿਹੀਆਂ ਕੁਰਬਾਨੀਆਂ ਹੋ ਚੁਕੀਆਂ ਸਨ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਨੇ ਸਾਰੀ ਸਿਖ ਕੌਮ ਨੂੰ ਹਿਲਾ ਦਿਤਾ ਸੀ। ਉਹੀ ਸ਼ਹੀਦੀਆਂ ਸ਼੍ਰੋਮਣੀ ਗੁਰਦੁਆਰਾ ਪ੍ਰਬੰਧਕ ਕਮੇਟੀ ਦੇ ਵਜੂਦ ਦਾ ਕਾਰਨ ਬਣੀਆਂ ਸਨ। ਕਾਲਜ ਦੇ ਮੁੰਡਿਆਂ ਨੂੰ ਸੰਸਕ੍ਰਿਤ ਤੇ ਗੁਰਬਾਣੀ ਪੜ੍ਹਾਉਣ ਦੇ ਦਾਇਰੇ ਵਿਚ ਹੀ ਬੰਦ ਰਹਿਣ ਵਾਲਾ ਮੈਂ ਅੱਲ੍ਹੜ ਇਹ ਸਮਝਦਾ ਸਾਂ ਕਿ ਸਾਰੀ ਸਿਖ ਕੌਮ ਹੀ ਇਸ ਨਵੀਂ ਚੱਲੀ ਲਹਿਰ ਦੇ ਨਾਲ ਹੈ। ਪਰ ਸ਼੍ਰੋਮਣੀ ਕਮੇਟੀ ਦੇ ਦਫ਼ਤਰ ਵਿਚ ਅੱਪੜ ਕੇ ਤੇ ਲਾਂਭੇ ਚਾਂਭੇ ਧਿਆਨ ਮਾਰ ਕੇ ਮੈਂ ਵੇਖਿਆ ਕਿ ਉਪਰੋਂ ਪੱਧਰੀ ਦਿਸਦੀ ਇਸ ਲਹਿਰ ਦੇ ਹੇਠਾਂ ਕਈ ਵਿਰੋਧੀ ਦੌੜ-ਭੱਜਾਂ ਭੀ ਹੋ ਰਹੀਆਂ ਸਨ। ਮੇਰੇ ਅੰਵਾਣ ਮਨ ਨੂੰ ਬੜੀ ਸੱਟ ਵੱਜੀ। ਮੇਰੇ ਇਕ ਮਿੱਤਰ ਨੇ ਮੈਨੂੰ ਕਿਹਾ ਕਿ 'ਏੱਕੇ' ਦੀ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਲਈ ਮੈਂ ਕੋਈ ਮਜ਼ਮੂਨ ਲਿਖਾਂ। ਵੱਖੋਂ ਵੱਖ ਦ੍ਰਿਸ਼ਟੀ-ਕੋਣ ਦੀਆਂ ਹਦ-ਬੰਦੀਆਂ ਵਿਚ ਡੱਕੇ ਹੋਏ ਮਨ, ਮਜ਼ਮੂਨਾਂ ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਆਮ ਤੌਰ 'ਤੇ ਅਜ਼ਾਦ ਤਾਂ ਨਹੀਂ ਹੋਇਆ ਕਰਦੇ, ਪਰ ਫਿਰ ਭੀ ਉਸ ਮਿੱਤਰ

ਦੇ ਦਿਤੇ ਉਤਸ਼ਾਹ ਨਾਲ ਮੈਂ ਆਪਣਾ ਪਹਿਲਾ ਮਜ਼ਮੂਨ 'ਅੰਮਾ ਦੀ ਝੋਲੀ' ਲਿਖਿਆ ਅਗਸਤ ੧੯੨੧ ਵਿਚ, ਜਦੋਂ ਸ਼੍ਰੋਮਣੀ ਗੁਰਦੁਆਰਾ ਪ੍ਰਬੰਧਕ ਕਮੇਟੀ ਦੀ ਪਹਿਲੀ ਚੋਣ ਹੋਣ ਵਾਲੀ ਸੀ। ਇਹ ਲੇਖ ਤਦੋਂ ਹਫ਼ਤਾਵਾਰ ਅਖ਼ਬਾਰ 'ਪੰਜਾਬ ਦਰਪਨ' ਵਿਚ ਛਪਿਆ। ਫਿਰ ਮੈਂ ਪੰਜ ਛੇ ਹੋਰ ਲੇਖ ਭੀ ਲਿਖੇ—ਸੁੰਦਰ ਨੇਤਰ, ਸੁਲੱਖਣਾ ਰਾਹੀਂ, ਸੁਚੱਜਾ ਸਵਾਂਗੀ, ਔਖੀ ਘਾਟੀ ਆਦਿ। ਮੇਰੇ ਇਹ ਮਜ਼ਮੂਨ 'ਖਾਲਸਾ ਸਮਾਚਾਰ' ਤੇ 'ਪੰਜਾਬ ਦਰਪਨ' ਵਿਚ ਛਪਦੇ ਰਹੇ। ਪਰ ਥੋੜੇ ਹੀ ਸਮੇਂ ਪਿਛੋਂ 'ਮੋਰਚੇ' ਲਗ ਪਏ; ਦਫ਼ਤਰ ਵਿਚ ਕੰਮ ਦੀ ਰੁੱਝ, ਤੇ ਫਿਰ, 'ਗੁਰੂ ਕੇ ਬਾਗ' ਤੇ 'ਜੈਤੋ' ਦੇ ਮੋਰਚਿਆਂ ਸਮੇਂ ਜੇਲ੍ਹ-ਯਾਤ੍ਰਾ ਨੇ ਮੇਰੀ ਸੁਰਤਿ ਹੋਰ ਪਾਸੇ ਲਗਾ ਦਿਤੀ।

ਜੇਲ੍ਹ ਵਿਚ ਮੈਂ ਆਪਣਾ ਸਮਾ ਗੁਰੂ ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਨੂੰ ਵਿਆਕਰਣ ਅਨੁਸਾਰ ਸਮਝਣ ਵਿਚ ਵਰਤਦਾ ਰਿਹਾ। ਸਤੰਬਰ ੧੯੨੯ ਵਿਚ ਮੈਂ ਮੁੜ ਗੁਜਰਾਂਵਾਲਾ ਕਾਲਜ ਵਿਚ ਚਲਾ ਗਿਆ। ਓਥੇ ਇਕ ਸਤਸੰਗ ਬਣ ਜਾਣ 'ਤੇ ਇਸ ਵਿਆਕਰਣ ਦੇ ਵਰਤਣ ਦਾ ਹੋਰ ਵਧੀਕ ਮੌਕਾ ਮਿਲ ਗਿਆ। ਮੇਰਾ ਸਾਰਾ ਧਿਆਨ 'ਗੁਰਬਾਣੀ ਵਿਆਕਰਣ' ਵਲ ਲੱਗਾ ਰਿਹਾ। ਨਵੰਬਰ ੧੯੨੯ ਵਿਚ ਮੈਂ ਖਾਲਸਾ ਕਾਲਜ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਵਿਚ ਆ ਗਿਆ। ਸ: ਗੰਗਾ ਸਿੰਘ ਜੀ (ਪ੍ਰਿੰਸੀਪਲ ਸਿਖ ਮਿਸ਼ਨਰੀ ਕਾਲਜ) ਨੇ ਇਕ ਮਾਹਵਾਰੀ ਰਿਸਾਲਾ 'ਅੰਮ੍ਰਿਤ' ਜਾਰੀ ਕੀਤਾ, ਤੇ ਮੈਨੂੰ ਭੀ ਉਹਨਾਂ ਮਜ਼ਮੂਨ ਦੇਣ ਲਈ ਆਗਿਆ ਕੀਤੀ। ਇਸ ਮਾਸਕ ਪੱਤਰ ਵਿਚ ਮੇਰੇ ਮਜ਼ਮੂਨ ਸਿਰਫ਼ ਗੁਰਬਾਣੀ ਤੇ ਗੁਰਬਾਣੀ-ਵਿਆਕਰਣ ਬਾਰੇ ਹੀ ਹੋਇਆ ਕਰਦੇ ਸਨ।

ਕਾਲਜ ਵਿਚ ਪੜ੍ਹਨ ਸਮੇਂ ਸੰਸਕ੍ਰਿਤ ਤੇ ਫਿਲਾਸਫੀ ਦਾ ਮੈਨੂੰ ਖ਼ਾਸ ਸ਼ੌਕ ਸੀ। ਸੰਸਕ੍ਰਿਤ ਨੇ ਹੀ ਮੈਨੂੰ ੧੯੨੦ ਤੋਂ ਗੁਰਬਾਣੀ-ਵਿਆਕਰਣ ਦੀ ਭਾਲ ਵਿਚ ਜੋੜਿਆ ਤੇ ਬਣਾਉਣ ਵਿਚ ਸਹਾਇਤਾ ਕੀਤੀ। ਫਿਲਾਸਫੀ ਨੇ ਮੇਰੇ ਅੰਦਰ 'ਧਾਰਮਿਕ ਸਾਈਕਾਲੋਜੀ' ਪੜ੍ਹਨ ਦਾ ਸ਼ੌਕ ਪੈਦਾ ਕਰ ਦਿੱਤਾ। 'ਗੁਰੂ ਕਾ ਬਾਗ' ਤੇ 'ਜੈਤੋ' ਦੇ ਮੋਰਚਿਆਂ ਸਮੇਂ ਜੇਲ੍ਹ ਵਿਚ ਕਾਫ਼ੀ ਸਮਾਂ ਮੈਨੂੰ ਇਸ ਮਜ਼ਮੂਨ ਦੀਆਂ ਅੰਗਰੇਜ਼ੀ ਵਿਚ ਕਿਤਾਬਾਂ ਪੜ੍ਹਨ ਲਈ ਮਿਲਿਆ।

ਖਾਲਸਾ ਕਾਲਜ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਵਿਚ ਕੰਮ ਕਰਦਿਆਂ ੧੯੩੬ ਵਿਚ ਹਿੰਦੂ ਮੁਸਲਮਾਨ ਲੜਕਿਆਂ ਨੂੰ ਭੀ 'ਧਾਰਮਿਕ' ਪੜ੍ਹਾਉਣ ਦਾ ਕੰਮ ਮੇਰੇ ਸਪੁਰਦ ਹੋਇਆ। 'ਧਾਰਮਿਕ ਸਾਈਕਾਲੋਜੀ' ਉੱਤੇ ਮੈਂ ਹੋਰ ਵਧੀਕ ਕਿਤਾਬਾਂ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਵਿਦਵਾਨਾਂ ਦੀਆਂ ਲਿਖੀਆਂ ਹੋਈਆਂ ਪੜ੍ਹੀਆਂ, ਤੇ ਉਹਨਾਂ ਦੀ ਸਹਾਇਤਾ ਨਾਲ

ਸਿਖ. ਧਰਮ ਬਾਰੇ ਕਈ ਮਜ਼ਮੂਨ ਮੈਂ ਹਿੰਦੂ ਮੁਸਲਿਮ ਵਿਦਿਆਰਥੀਆਂ ਵਾਸਤੇ ਲਿਖੇ।

ਮਾਸਕ-ਪੱਤਰ 'ਪੰਜ ਦਰਿਆ' ਦੇ ਐਡੀਟਰ ਤੇ ਮਾਲਕ ਪ੍ਰੋ. ਮੋਹਨ ਸਿੰਘ ਜੀ ਐਮ.ਏ. ਪਹਿਲਾਂ ਖ਼ਾਲਸਾ ਕਾਲਜ ਵਿਚ ਰਹਿਣ ਕਰਕੇ ਮੇਰੇ ਮਿੱਤਰ ਸਨ। ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਆਗਿਆ ਕਰਨ 'ਤੇ ਮੈਂ ਕਦੇ ਕਦੇ ਆਪਣੇ ਨਵੇਂ ਮਜ਼ਮੂਨਾਂ ਵਿਚੋਂ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਭੀ ਭੇਜਣ ਲੱਗ ਪਿਆ। ਕੀਰਤਨ, ਕਰਾਮਾਤ ਆਦਿਕ ਮਜ਼ਮੂਨ ਉਸੇ ਮਾਸਕ-ਪੱਤਰ ਵਿਚ ਛਪੇ ਸਨ।

ਅਪ੍ਰੈਲ ੧੯੪੪ ਵਿਚ ਪਟਿਆਲੇ ਤੋਂ ਅਰਧ ਮਾਸਕ ਅਖ਼ਬਾਰ 'ਪਟਿਆਲਾ ਸਮਾਚਾਰ' ਪ੍ਰਕਾਸ਼ਤ ਹੋਣੀ ਸ਼ੁਰੂ ਹੋਈ। ਉਹਨਾਂ ਪ੍ਰਬੰਧਕਾਂ ਦੀ ਆਗਿਆ ਅਨੁਸਾਰ ਉਸ ਵਿਚ ਭੀ ਕਈ ਮਜ਼ਮੂਨ ਭੇਜਣ ਦਾ ਅਵਸਰ ਮਿਲਿਆ ਹੈ।

ਸੋ, ਮੇਰੇ ਇਹ ਲੇਖ ਜੋ ਮੈਂ ਇਕੱਠੇ ਕਰ ਕੇ ਇਸ ਕਿਤਾਬ ਦੀ ਸ਼ਕਲ ਵਿਚ ਪੇਸ਼ ਕਰ ਰਿਹਾ ਹਾਂ, ਇਹ ੧੯੨੧ ਤੋਂ ਲੈ ਕੇ ੧੯੪੫ ਤਕ ਦੇ ਕਈ ਲੇਖਾਂ ਵਿਚੋਂ ਚੁਣੇ ਹਨ। ਕਿਤਾਬ ਛਾਪਣ ਵਾਸਤੇ ਹੁਣ ਮੁੜ ਇਹਨਾਂ ਨੂੰ ਪੜ੍ਹਨ ਲਗਿਆਂ, ਮੈਂ ਵੇਖਿਆ ਹੈ ਕਿਤੇ ਕਿਤੇ ਕੋਈ ਕੋਈ 'ਸ਼ਬਦ' ਅਤੇ 'ਖ਼ਿਆਲ' ਦੁਹਰਾਏ ਗਏ ਹੋਏ ਹਨ, ਪਰ ਇਹ ਜਿਸ ਹਾਲਤ ਵਿਚ ਪਹਿਲਾਂ ਛਪੇ ਸਨ, ਉਸੇ ਵਿਚ ਹੀ ਰਹਿਣ ਦਿੱਤੇ ਹਨ।

ਇਹ 'ਲੇਖ' ਲਿਖਣ ਦੀ ਰੁਚੀ ਮੇਰੇ ਅੰਦਰ ਤਦੋਂ ਪੈਦਾ ਹੋਈ, ਜਦੋਂ ਮੈਂਨੂੰ ਸ਼੍ਰੋਮਣੀ ਗੁਰਦੁਆਰਾ ਪ੍ਰਬੰਧਕ ਕਮੇਟੀ ਵਿਚ ਅੱਪੜ ਕੇ 'ਗੁਰਦੁਆਰਾ ਲਹਿਰ' ਵਿਚ ਆਪਾ ਵਾਰ ਕੇ ਕੰਮ ਕਰਨ ਵਾਲੇ ਸੱਜਣਾਂ ਨਾਲ ਵਾਹ ਪਿਆ। ਉਹਨਾਂ ਚਾਰ ਸਾਲਾਂ ਵਿਚ ਸਿਖ ਕੌਮ ਦੀਆਂ ਪੁਰਾਣੀਆਂ ਕੁਰਬਾਨੀਆਂ ਤੇ ਸ਼ਹੀਦੀਆਂ ਦਾ ਇਤਿਹਾਸ ਨਵੇਂ ਸਿਰੇ ਸੱਜਰੇ ਰੂਪ-ਰੰਗ ਵਿਚ ਜਗਤ ਦੇ ਸਾਹਮਣੇ ਆਇਆ। ਜੋ ਗੁਆਂਢੀ ਲੋਕ ਭਾਈ ਮਨੀ ਸਿੰਘ ਤਾਰੂ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਸ਼ਹੀਦੀ ਸਾਕੇ ਸੁਣ ਕੇ ਕੁਝ ਸਿਰ ਫੇਰ ਦਿਆ ਕਰਦੇ ਸਨ, 'ਗੁਰੂ ਕਾ ਬਾਗ' ਆਦਿਕ ਮੋਰਚਿਆਂ ਵਿਚ ਸਿੰਘਾਂ ਦੇ ਹੌਸਲੇ ਵੇਖ ਕੇ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਕਲਗੀਧਰ ਪਾਤਿਸ਼ਾਹ ਜੀ ਦੀ ਬੀਰ ਕੌਮ ਦੇ ਪਹਿਲੇ ਇਤਿਹਾਸ 'ਤੇ ਭੀ ਯਕੀਨ ਬੱਝਣ ਲੱਗ ਪਿਆ। ਇਸ 'ਗੁਰਦੁਆਰਾ ਲਹਿਰ' ਵਿਚ, ਜੋ ੧੯੨੧ ਤੋਂ ਲੈ ਕੇ ੧੯੨੫ ਤਕ ਭਰ-ਜੋਬਨ ਵਿਚ ਰਹੀ, ਹਜ਼ਾਰਾਂ ਸਿਦਕੀ ਸਿੰਘਾਂ ਨੇ ਕੁਰਬਾਨੀ ਦਾ ਹਿੱਸਾ ਪਾਇਆ ਸੀ, ਪਰ ਇਸ ਦੇ ਮੋਢੀ ਆਗੂਆਂ ਵਿਚ ਸਰਦਾਰ ਤੇਜਾ ਸਿੰਘ ਜੀ ਸਮੁੰਦਰੀ ਅਤੇ

ਸਰਦਾਰ ਬਹਾਦਰ ਸਰਦਾਰ ਮਹਿਤਾਬ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਨਾਮ ਖਾਸ ਤੌਰ 'ਤੇ ਮਾਣ
ਤੇ ਫ਼ਖ਼ਰ ਨਾਲ ਚੇਤੇ ਰੱਖੇ ਜਾਣ ਵਾਲੇ ਹਨ। ਇਹ ਨਿਮਾਣੀ ਜਿਹੀ ਭੇਟ ਉਹਨਾਂ
ਗੁਰਮੁਖ ਵੀਰਾਂ ਦੀ ਯਾਦ ਨਾਲ ਜੋੜ ਕੇ ਮੈਂ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਆਦਰ ਸਤਿਕਾਰ ਨੂੰ
ਆਪਣੇ ਦਿਲ ਵਿਚ ਮੁੜ ਨਵੇਂ ਸਿਰ ਤਾਜ਼ਾ ਕਰਦਾ ਹਾਂ।

ਖ਼ਾਲਸਾ ਕਾਲਜ, ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ
ਮਾਰਚ ੧੯੮੬

ਸਾਹਿਬ ਸਿੰਘ

ਬੁਰਾਈ ਦਾ ਟਾਕਰਾ

ਕੁਕਰਮੀ ਮਨੁੱਖਾਂ ਦੇ ਜੀਵਨ ਬਾਰੇ ਬਾਬਾ ਫ਼ਰੀਦ ਜੀ ਕਹਿੰਦੇ ਹਨ ਕਿ ਜਿਵੇਂ ਕਪਾਹ ਵੇਲਣੇ ਵਿਚ ਵੇਲੀ ਜਾਂਦੀ ਹੈ, ਜਿਵੇਂ ਤਿਲ ਆਦਿਕ ਕੋਲੂ ਵਿਚ ਪੀੜੇ ਜਾਂਦੇ ਹਨ, ਜਿਵੇਂ ਕਮਾਦ ਪੀੜਿਆ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਜਿਵੇਂ ਹਾਂਡੀ ਅੱਗ 'ਤੇ ਪਈ ਤਪਦੀ ਹੈ, ਤਿਵੇਂ ਵਿਕਾਰੀ ਮਨੁੱਖਾਂ ਦਾ ਸਾਰਾ ਜੀਵਨ ਦੁੱਖਾਂ ਦੀ ਇਕ ਕਹਾਣੀ ਹੁੰਦਾ ਹੈ; ਆਪ ਫ਼ੁਰਮਾਉਂਦੇ ਹਨ :

ਫ਼ਰੀਦਾ ਵੇਖਿ ਕਪਾਹੈ ਜਿ ਬੀਆ, ਜਿ ਸਿਰਿ ਬੀਆ ਤਿਲਾਹ ॥

ਕਮਾਦੈ ਅਰ ਕਾਗਦੈ, ਕੁੰਨੇ ਕੋਇਲਿਆਹ ॥

ਮੰਦੇ ਅਮਲ ਕਰੇਦਿਆ ਏਹ ਸਜਾਇ ਤਿਨਾਹ ॥੪੯॥ (ਪੰਨਾ ੧੩੮੦)

ਨਿਡਰ ਹੋ ਕੇ ਵਿਕਾਰਾਂ ਵਿਚ ਪ੍ਰਵਿਰਤ ਹੋਣ ਵਾਲੇ ਬੰਦਿਆਂ ਦਾ ਹਾਲ ਸਾਹਿਬ ਗੁਰੂ ਅੰਗਦ ਦੇਵ ਜੀ ਦੱਸਦੇ ਹੋਏ ਫ਼ੁਰਮਾਉਂਦੇ ਹਨ ਕਿ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਕਈ ਸਹਿਮ ਪਏ ਰਹਿੰਦੇ ਹਨ :

ਜਿਨਾ ਭਉ ਤਿਨ ਨਾਹਿ ਭਉ, ਮੁਚੁ ਭਉ ਨਿਭਵਿਆਹ ॥

ਨਾਨਕ ਏਹੁ ਪਟੰਤਰਾ, ਤਿਤੁ ਦੀਬਾਣਿ ਗਇਆਹ ॥੧॥੮॥

(ਵਾਰ ਸੂਹੀ ਮ: ੩, ਸਲੋਕ ਮ: ੨, ਪੰਨਾ ੭੮੮)

ਵਿਕਾਰਾਂ ਵਲ ਪ੍ਰੇਰਨ ਵਾਲੇ ਮਨ ਨੂੰ 'ਸ਼ੈਤਾਨ' ਦੱਸ ਕੇ ਕੁਰਾਨ ਸ਼ਰੀਫ਼ ਵਿਚ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਖ਼ਬਰਦਾਰ ਕੀਤਾ ਗਿਆ ਹੈ ਕਿ ਇਸ ਦਾ ਵਿਸਾਹ ਨਹੀਂ ਖਾਣਾ :

ਲਾ ਤੱਤਾ ਬਿ-ਉ ਖ਼ੁਤਵਾਤਿ ਸ਼ੈਤਾਨਿ ॥

ਭਾਵ, ਸ਼ੈਤਾਨ ਦੇ ਪੂਰਨਿਆਂ 'ਤੇ ਨਾ ਤੁਰੋ ॥

ਪੰਚਮ ਪਾਤਿਸ਼ਾਹ ਗੁਰੂ ਅਰਜਨ ਸਾਹਿਬ ਨੇ ਭੀ ਖੋਟੇ ਮਨ ਦਾ ਪਾਜ ਇਉਂ ਖੋਲ੍ਹਿਆ ਹੈ :

ਕਵਨੁ ਕਵਨੁ ਨਹੀ ਪਤਰਿਆ, ਤੁਮਰੀ ਪਰਤੀਤਿ ॥

ਮਹਾ ਮੋਹਨੀ ਮੋਹਿਆ, ਨਰਕ ਕੀ ਗੀਤਿ ॥੧॥

ਮਨ ਖੁਟਹਰ ਤੇਰਾ ਨਹੀ ਬਿਸਾਸੁ, ਤੂ ਮਹਾ ਉਦਮਾਦਾ ॥

ਖਰ ਕਾ ਪੈਖਰੁ ਤਉ ਛੁਟੈ, ਜਉ ਉਪਰਿ ਲਾਦਾ ॥੧॥ਰਹਾਉ॥

(ਬਿਲਾਵਲੁ ਮਹਲਾ ੫, ਪੰਨਾ ੮੧੫)

ਸੋ ਸਮੇ ਅਨੁਸਾਰ ਆਪੋ ਆਪਣੇ ਦੇਸ ਦੀ ਬੋਲੀ ਵਿਚ ਹਰੇਕ 'ਧਰਮ' ਨੇ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਪਾਪ-ਕਰਮ ਵਲੋਂ ਵਰਜਿਆ ਹੈ। ਪਰ, ਜੇ ਮਨੁੱਖ ਹਰ ਵੇਲੇ ਪਾਪਾਂ ਤੋਂ ਡਰਦਾ ਤੇ ਕੰਬਦਾ ਰਹੇ, ਅਤੇ ਇਹੀ ਸੋਚਦਾ ਰਹੇ ਕਿ ਮਤਾਂ ਫਲਾਣੇ ਮੰਦ-ਕਰਮ ਵਿਚ ਕਿਤੇ ਫਸ ਨਾ ਜਾਵਾਂ, ਤਾਂ ਇਸ ਦਾ ਸਿੱਟਾ ਸਗੋਂ ਉਲਟਾ ਨਿਕਲਦਾ ਹੈ, ਮਨ ਢਹਿੰਦੀ ਕਲਾ ਵਿਚ ਚਲਾ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਮਨੁੱਖ ਪਾਪ ਦਾ ਟਾਕਰਾ ਕਰਨ ਤੋਂ ਅਸਮਰਥ ਹੋ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਅਤੇ ਇਹ ਹਦੋਂ ਵਧੀ ਹੋਈ ਘਬਰਾਹਟ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਮਨ ਨੂੰ ਭਲਾਈ ਵਲ ਪ੍ਰੇਰ ਨਹੀਂ ਸਕਦੀ।

ਸ੍ਰੀ ਚਮਕੌਰ ਸਾਹਿਬ ਦੇ ਜੁੱਧ ਪਿਛੋਂ ਜਦੋਂ ਕਲਗੀਧਰ ਪਾਤਿਸ਼ਾਹ ਸ੍ਰੀ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਮਾਛੀਵਾੜੇ ਮਸੰਦ ਦੇ ਘਰ ਅੱਪੜੇ, ਪਹਿਲਾਂ ਤਾਂ ਉਸ ਨੇ ਆਦਰ-ਭਾਉ ਕੀਤਾ, ਪਰ ਜਦੋਂ ਉਸ ਨੂੰ ਇਹ ਪਤਾ ਲੱਗਾ ਕਿ ਸਰਹੰਦ ਦੇ ਸੂਬੇ ਦੀ ਫੌਜ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੀ ਭਾਲ ਵਿਚ ਚੜ੍ਹੀ ਹੋਈ ਹੈ, ਤਾਂ ਉਹ ਬੜਾ ਘਬਰਾਇਆ। ਮੁਗਲ ਰਾਜ ਦੇ ਡਰ ਹੇਠ ਉਹ ਇਤਨਾ ਦਬ ਗਿਆ ਕਿ ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਸ੍ਰੀ ਕਲਗੀਧਰ ਜੀ ਉਸ ਨੂੰ ਦਲੇਰ ਹੋਣ ਲਈ ਮੱਤ ਦੇਂਦੇ ਗਏ, ਉਹ ਮੁਗਲਾਂ ਦੇ ਤੇਜ-ਪਰਤਾਪ ਦਾ ਹਊਆ ਅੱਖਾਂ ਅਗੇ ਲਿਆ ਲਿਆ ਕੇ ਹੋਰ ਨਿੱਘਰਦਾ ਗਿਆ। ਆਖ਼ਰ ਉਸ ਨੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੂੰ ਕਹਿ ਹੀ ਦਿੱਤਾ ਕਿ ਇਥੋਂ ਚਲੇ ਜਾਓ।

ਸੰਨ ੧੬੮੭ ਵਿਚ ਜਦੋਂ ਪਹਾੜੀ ਰਾਜਿਆਂ ਨੇ ਕਹਿਲੂਰ ਦੇ ਰਾਜੇ ਦੀ ਮਦਦ 'ਤੇ ਅਕਾਰਨ ਹੀ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਉੱਤੇ ਰਿਆਸਤ ਨਾਹਨ ਵਿਚ ਆਇਆਂ 'ਤੇ ਹੱਲਾ ਬੋਲ ਦਿੱਤਾ ਸੀ, ਉਨ੍ਹੀਂ ਦਿਨੀਂ ਹੋਰਾਂ ਦਾ ਮਹੰਤ ਕਿਰਪਾਲ ਦਾਸ ਭੀ ਹਜ਼ੂਰ ਦੇ ਪਾਸ ਸੀ। ਇਹ ਭੀ ਉਸ ਜੁੱਧ ਵਿਚ (ਜੋ ਪਿੰਡ ਭੰਗਾਣੀ ਦੇ ਨੇੜੇ ਹੋਇਆ) ਆਪਣਾ 'ਕੁਤਕ' (ਸੋਟਾ) ਲੈ ਕੇ ਹੀ ਨਿਰਭੈ ਜੋਧਿਆਂ ਵਾਂਗ ਸ਼ਾਮਲ ਹੋਇਆ। ਪਰ ਜਦੋਂ ਮਾਛੀਵਾੜੇ ਤੋਂ ਹਜ਼ੂਰ ਹੋਰੀਂ ਆਏ, ਤਾਂ ਇਹ ਭੀ ਮੁਗਲ-ਰਾਜ ਦੇ ਦਬਾਉ ਨੂੰ ਮੁੜ ਮੁੜ ਚੇਤੇ ਕਰ ਕੇ ਸਹਿਮ ਗਿਆ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਹੱਲਾ-ਸ਼ੇਰੀ ਦਿੱਤੀ, ਪਰ ਇਸ ਨੂੰ ਇਹੀ ਸਹਿਮ ਖਾ ਗਿਆ ਕਿ ਮਤਾਂ ਕਿਤੇ ਮੁਗਲ ਮੈਨੂੰ ਫਾਹੇ ਹੀ ਨਾ ਦੇ ਦੇਣ। ਗੁਰੂ ਵਲੋਂ ਬੇਮੁਖ ਹੋ ਗਿਆ।

ਮੁਕਤਸਰ ਸਾਹਿਬ ਦੇ ਜੰਗ ਪਿਛੋਂ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਸਾਹਿਬ ਸਾਬੋ ਕੀ ਤਲਵੰਡੀ ਅੱਪੜੇ। ਏਥੋਂ ਦੇ ਚੌਧਰੀ ਡੱਲੇ ਨੇ ਬੜੀ ਸੇਵਾ ਕੀਤੀ, ਸਰਹੰਦ ਦੇ ਸੂਬੇ ਨੇ ਕਈ ਵਾਰ ਡਰਾਵੇ ਦੇ ਘੱਲੇ, ਪਰ ਉਸ ਨੇ ਪਰਵਾਹ ਨਾ ਕੀਤੀ, ਤੇ ਗੁਰੂ-ਚਰਨਾਂ ਤੋਂ ਸਿਦਕ ਨਾ ਹਾਰਿਆ। ਪਰ, ਜਦੋਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਉਸ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਨਾਲ ਦੱਖਣ ਵੱਲ ਲੈ ਤੁਰੇ ਤਾਂ ਰਾਹ ਵਿਚ ਇਹੀ ਗਿਣਤੀਆਂ ਕਰਨ ਲਗ ਪਿਆ ਕਿ ਮੇਰੇ ਪਿਛੋਂ ਮੁੰਡੇ ਮਤਾਂ ਫਸਲ-ਬੰਨਾ ਹੀ ਸਾਂਭ ਨਾ ਸਕਣ। ਆਖਰ ਇਹਨਾਂ ਸੋਚਾਂ ਨੇ ਇਤਨਾ ਆ ਦਬਾਇਆ ਕਿ ਇਕ ਰਾਤ ਚੋਰੀ ਹੀ ਨਿਕਲ ਆਇਆ।

ਸਾਧਾਰਨ ਤੌਰ 'ਤੇ ਸੋਚਿਆਂ ਇਹ ਖਿਆਲ ਬੜਾ ਉਲਟ ਜਿਹਾ ਜਾਪਦਾ ਹੈ। ਚਾਹੀਦਾ ਤਾਂ ਇਹ ਸੀ ਕਿ ਜੇ ਪਾਪ ਵਲੋਂ ਨਫਰਤ ਇਕ ਅਜਿਹਾ ਜਜ਼ਬਾ ਹੈ ਜੋ ਉਚ-ਆਚਰਨ ਵਾਸਤੇ ਗੁਣਕਾਰੀ ਹੈ ਤਾਂ ਪਾਪ ਵਲੋਂ ਜਿਤਨੀ ਵਧੀਕ ਨਫਰਤ ਹੋਵੇ, ਉਤਨਾ ਹੀ ਵਧੀਕ ਚੰਗਾ ਅਸਰ ਆਚਰਨ ਉੱਤੇ ਪਏ। ਪਰ, ਇਹ ਗੱਲ ਨਹੀਂ ਹੁੰਦੀ। ਕਈ ਵਾਰੀ ਐਸਾ ਹੁੰਦਾ ਹੈ ਕਿ ਜੇ ਕਿਸੇ ਖਾਸ ਮੰਦ-ਕਰਮ ਵਲੋਂ ਪਰੇ ਹਟਣ ਦਾ ਬਹੁਤ ਜਤਨ ਕੀਤਾ ਜਾਏ, ਤਾਂ ਉਸ ਕੁਕਰਮ ਤੋਂ ਬਚਣਾ ਸਗੋਂ ਵਧੀਕ ਔਖਾ ਹੋ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। 'ਮਨ' ਦੀ ਖੋਜ (ਪੜਤਾਲ) ਕਰਨ ਵਾਲੇ ਸਿਆਣਿਆਂ ਨੇ ਅੰਗਰੇਜ਼ੀ ਵਿਚ ਇਸ ਦਾ ਨਾਂ ਰੱਖਿਆ ਹੈ—Law of Reversed Effort, ਭਾਵ, 'ਉਲਟਾ ਅਸਰ ਪਾਣ ਵਾਲਾ ਜਤਨ'। ਕੋਈ ਆਦਮੀ ਕਿਤੇ ਜਿੱਲ੍ਹਣ ਵਿਚ ਫਸ ਜਾਏ, ਉਸ ਵਿਚੋਂ ਨਿਕਲਣ ਲਈ ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਹੱਥ-ਪੈਰ ਮਾਰਦਾ ਹੈ, ਤਿਉਂ ਤਿਉਂ ਉਸ ਵਿਚ ਹੋਰ ਖੁਭਦਾ ਜਾਂਦਾ ਹੈ।

ਇਸ 'ਮਾਨਸਕ ਨਿਯਮ' ਨੂੰ (ਕਿ ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਜਤਨ ਕਰੀਏ ਉਲਟਾ ਅਸਰ ਪੈਂਦਾ ਹੈ) ਸਮਝਣ ਲਈ ਰੋਜ਼ਾਨਾ ਜੀਵਨ ਵਿਚੋਂ ਇਕ ਦੋ ਘਟਨਾਵਾਂ ਲੈ ਕੇ ਵਿਚਾਰੀਏ।

(੧) ਇਕ ਆਦਮੀ ਬਾਈਸਿਕਲ ਚਲਾਣ ਦੀ ਜਾਚ ਸਿੱਖਦਾ ਹੈ, ਜਦੋਂ ਕਾਠੀ 'ਤੇ ਬੈਠ ਕੇ, ਪੈਡਲ 'ਤੇ ਪੈਰ ਮਾਰਨ ਜੋਗਾ ਹੋ ਪੈਂਦਾ ਹੈ ਤਾਂ ਉਹ ਬਾਹਰ ਸੜਕ ਉੱਤੇ ਸਾਈਕਲ ਚਲਾਉਂਦਾ ਹੈ। ਸੜਕ ਉੱਤੇ ਕਿਤੇ ਕੋਈ ਇੱਟ-ਵੱਟਾ ਹੈ। ਇਹ ਨਵਾਂ ਆਦਮੀ ਦੂਰੋਂ ਉਸ ਇੱਟ ਨੂੰ ਵੇਖ ਕੇ ਜਤਨ ਕਰਦਾ ਹੈ ਕਿ ਸਾਈਕਲ ਇੱਟ ਤੋਂ ਲਾਂਭੇ ਲੰਘ ਜਾਏ, ਪਰ ਇਸ ਦੀ ਪੇਸ਼ ਨਹੀਂ ਜਾਂਦੀ, ਅਗਲਾ ਪਹੀਆ ਸਿੱਧਾ ਇੱਟ ਉੱਤੇ ਜਾ ਵੱਜਦਾ ਹੈ।

(੨) ਤੀਹ ਫੁੱਟ ਲੰਮਾ ਤੇ ਇਕ ਫੁੱਟ ਚੌੜਾ ਇਕ ਫੱਟਾ ਜ਼ਮੀਨ 'ਤੇ ਪਿਆ

ਹੈ। ਤੁਸੀਂ ਉਸ ਦੇ ਇਕ ਸਿਰੇ ਤੋਂ ਦੂਜੇ ਸਿਰੇ ਤਕ ਉਸ ਦੇ ਉਪਰੋਂ ਦੀ ਤੁਰ ਕੇ ਜਾਣਾ ਚਾਹੁੰਦੇ ਹੋ। ਇਹ ਕੰਮ ਕਰਨ ਵਿਚ ਤੁਹਾਨੂੰ ਕੋਈ ਘਬਰਾਹਟ ਨਹੀਂ ਹੁੰਦੀ। ਪਰ, ਇਹੀ ਫੱਟਾ ਜ਼ਮੀਨ ਤੋਂ ਵੀਹ ਫੁੱਟ ਉੱਚਾ ਕੀਤਾ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਕੀ ਹੁਣ ਭੀ ਤੁਸੀਂ ਉਸੇ ਆਸਾਨੀ ਨਾਲ ਉਸ ਉੱਤੇ ਤੁਰ ਸਕਦੇ ਹੋ ? ਨਹੀਂ ! ਆਸਾਨੀ ਨਾਲ ਤੁਰਨਾ ਤਾਂ ਕਿਤੇ ਰਿਹਾ, ਸਗੋਂ ਜ਼ਰੂਰ ਉਸ ਤੋਂ ਡਿੱਗ ਪਉਗੇ। ਕਿਉਂ ? ਜ਼ਮੀਨ ਤੋਂ ਉੱਚੇ ਕੀਤੇ ਹੋਏ ਫੱਟੇ ਉੱਤੇ ਪੈਰ ਧਰਦਿਆਂ ਹੀ ਤੁਹਾਡੇ ਮਨ ਵਿਚ ਘਬਰਾਹਟ ਉੱਠਦੀ ਹੈ ਕਿ ਕਿਤੇ ਡਿੱਗ ਨਾ ਪਵਾਂ। ਇਹ ਘਬਰਾਹਟ ਮਨ ਉੱਤੇ ਇਤਨਾ ਕਾਬੂ ਪਾ ਲੈਂਦੀ ਹੈ ਕਿ ਮਨ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਸਗੋਂ ਡੇਗਣ ਵਲ ਪ੍ਰੇਰੀ ਜਾਂਦਾ ਹੈ।

(੩) ਮੈਂ ਪ੍ਰਾਇਮਰੀ ਸਕੂਲ ਵਿਚ ਪੜ੍ਹਦਾ ਸਾਂ। ਅਸਾਡੇ ਸਕੂਲ ਦੇ ਨਾਲ ਹੀ ਤਸੀਲਦਾਰ ਦਾ ਮਕਾਨ ਸੀ। ਉਸ ਦੇ ਸਾਹਮਣੇ ਬਾਜ਼ੀਗਰਾਂ ਨੇ ਬਾਜ਼ੀ ਪਾ ਕੇ ਵਿਖਾਈ। ਹੀਰਾ ਉਸ ਇਲਾਕੇ ਦਾ ਮਸ਼ਹੂਰ ਬਾਜ਼ੀਗਰ ਸੀ। ਆਪਣੇ ਲੱਕ ਦੇ ਨਾਲ ਇਕ ਜੀਉਂਦੇ ਖੋਤੇ ਨੂੰ ਬੰਨ੍ਹ ਕੇ ਰੱਸੇ ਉੱਤੇ ਦੀ ਲੰਘ ਗਿਆ, ਜੋ ਜ਼ਮੀਨ ਤੋਂ ਪੰਦਰਾਂ ਵੀਹ ਫੁੱਟ ਉੱਚਾ ਸੀ। ਫਿਰ, ਉਸ ਨੇ ਆਪਣੇ ਪੈਰਾਂ ਨਾਲ ਸਿੰਛ ਬੱਧੇ, ਤ੍ਰਿਖਾ ਪਾਸਾ ਹੇਠਾਂ ਵਲ, ਇਹਨਾਂ ਸਿੰਛਾਂ ਨਾਲ ਉਹ ਉਸੇ ਹੀ ਰੱਸੇ ਤੋਂ ਦੀ ਲੰਘ ਗਿਆ। ਇਹੀ ਆਦਮੀ ਕੁਝ ਦਿਨਾਂ ਪਿਛੋਂ ਚਕਵਾਲ ਜਾ ਅੱਪੜੇ। ਨਗਰੋਂ ਬਾਹਰ ਇਕ ਫਕੀਰ ਦੀ ਕਬਰ ਸੀ। ਉਸ ਦੇ ਪਾਸ ਜਾ ਡੇਰਾ ਲਾਇਆ ਤੇ ਤਮਾਸ਼ੇ ਦਾ ਢੋਲ ਵਜਾ ਦਿੱਤਾ। ਰੱਸੇ ਤੋਂ ਦੀ ਲੰਘਣ ਲੱਗਾ, ਕਿਸੇ ਨੇ ਕੋਲੋਂ ਆਖਿਆ, ਇਥੇ ਬਾਜ਼ੀ ਨਾ ਪਾਓ, ਫਕੀਰ ਦੀ ਕਬਰ ਹੈ, ਇਸ ਦੀ ਬੇ-ਅਦਬੀ ਹੈ। ਬਾਜ਼ੀ ਪਾਣੋਂ ਤਾਂ ਨਾ ਹਟੇ, ਪਰ ਹੀਰੇ ਦੇ ਮਨ ਵਿਚ, ਧਰ ਮਨ ਵਿਚ ਇਹ ਸਹਿਮ ਜਾ ਅਪੜਿਆ। ਰੱਸੇ ਦੇ ਅੱਧ ਵਿਚ ਸੀ, ਪੈਰ ਥੜਕਿਆ; ਸਿਰ ਭਾਰ ਡਿਗ ਪਿਆ ਤੇ ਜਿੰਦ ਗੁਆ ਬੈਠਾ। ਕੀ ਹੋਇਆ ਸੀ ? ਲੋਕਾਂ ਦਾ ਪਾਇਆ ਹੋਇਆ ਸਹਿਮ ਉਸ ਦੇ ਮਨ ਨੂੰ ਘੇਰ ਬੈਠਾ, ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਕਦਮ ਚੁਕੇ, ਇਹੀ ਖਿਆਲ ਕਿ ਮਤਾਂ ਕਿਤੇ ਡਿੱਗ ਨਾ ਪਵਾਂ। ਸਾਥੀਆਂ ਦੇ 'ਢੋਲ' ਤੇ 'ਬੱਲੇ ਬੱਲੇ' ਵਲੋਂ ਸੁਰਤਿ ਹਟ ਕੇ ਉਸ ਸਹਿਮ ਵਿਚ ਹੀ ਗੱਡੀ ਗਈ। ਆਖਰ ਉਸ ਨੇ ਡੇਗ ਹੀ ਲਿਆ।

ਇਹਨਾਂ ਦੋਹਾਂ ਹਾਲਤਾਂ ਵਿਚ ਕਾਮਯਾਬੀ ਦਾ ਕੀ ਭੇਤ ਹੈ ? ਸਾਈਕਲ ਵਾਲਾ ਰਾਹ ਵਿਚ ਪਈ ਇੱਟ ਦਾ ਖਿਆਲ ਹੀ ਮਨ ਵਿਚ ਨਾ ਆਉਣ ਦੇਵੇ। ਫੱਟੇ 'ਤੇ ਚੜ੍ਹਨ ਵਾਲਾ ਬੰਦਾ ਫੱਟੇ ਦੀ ਉਚਾਈ ਦਾ ਖਿਆਲ ਭੁਲਾ ਦੇਵੇ, ਇਹ ਭੀ ਭੁਲਾ ਦੇਵੇ ਕਿ ਉਹ ਕੋਈ ਉਚੇਚਾ ਕੰਮ ਕਰਨ ਲੱਗਾ ਹੈ। ਸਾਹਮਣੇ ਨਿਸ਼ਾਨੇ ਦਾ ਖਿਆਲ ਰੱਖੋ, ਜਿੱਥੇ ਅੱਪੜਨਾ ਹੈ। ਨਾੜੇ ਉੱਤੇ ਚੜ੍ਹਨ ਵਾਲਾ ਨਟ ਇਸੇ

ਅਸੂਲ ਉੱਤੇ ਅਮਲ ਕਰਦਾ ਹੈ।

ਪਰ, ਇਸ ਦਾ ਭਾਵ ਇਹ ਨਹੀਂ ਕਿ ਨਿਰਾ ਉੱਦਮ ਛੱਡ ਦਿਤਿਆਂ ਬੁਰਾਈ ਦੇ ਪੰਜੇ ਵਿਚੋਂ ਬਚ ਜਾਈਦਾ ਹੈ। ਨਹੀਂ, ਭਾਵ ਇਹ ਹੈ ਕਿ ਬੁਰਾਈ ਦਾ ਸਿੱਧਾ ਟਾਕਰਾ ਕਾਮਯਾਬ ਨਹੀਂ ਹੋ ਸਕਦਾ, ਕਿਉਂਕਿ ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸਗੋਂ ਬੁਰਾਈ ਵਾਲੇ ਪਾਸੇ 'ਸ੍ਰੈ-ਪ੍ਰੇਰਨਾ' ਹੋ ਜਾਂਦੀ ਹੈ। ਉੱਦਮ ਨਹੀਂ ਛੱਡਣਾ, ਉੱਦਮ ਦਾ ਰੁਖ਼ ਬਦਲਾਉਣਾ ਹੈ। ਵਿਕਾਰਾਂ ਵਲੋਂ ਸੋਹਿਜ-ਸੁਭਾਇ ਬਚਾਉਣ ਦਾ ਢੰਗ ਨਾਮਦੇਵ ਜੀ ਇਉਂ ਦੱਸਦੇ ਹਨ :

ਨਾਮੇ ਪ੍ਰੀਤਿ ਨਾਰਾਇਣ ਲਾਗੀ ॥ ਸਹਜ ਸੁਭਾਇ ਭਇਓ ਬੈਰਾਗੀ ॥

(ਭੈਰਉ, ਪੰਨਾ ੧੧੬੪)

ਮਿਸਰ ਵਿਚ ਇਕ ਮਹਾਤਮਾ ਪੈਕੋਮੀਅਸ ਹੋਏ ਹਨ। ਉਹਨਾਂ ਪਾਸ ਉਸ ਦੇਸ ਦਾ ਇਕ ਸਾਧੂ ਆਇਆ ਤੇ ਕਹਿਣ ਲੱਗਾ—“ਮਾਇਆ ਦੇ ਬਲੀ ਜੋਧੇ (ਵਿਕਾਰਾਂ ਦੇ ਫੁਰਨੇ) ਮੇਰੇ ਮਨ ਨੂੰ ਦਬਾਉਣ ਵਾਸਤੇ ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਆ ਇਕੱਠੇ ਹੁੰਦੇ ਹਨ ਕਿ ਮੈਂ ਘਾਬਰ ਗਿਆ ਹਾਂ ਤੇ ਬਨ-ਬਾਸ ਛੱਡ ਕੇ ਮੁੜ ਗ੍ਰਿਹਸਤ ਵਿਚ ਜਾਣਾ ਚਾਹੁੰਦਾ ਹਾਂ।”

ਪੈਕੋਮੀਅਸ ਨੇ ਉੱਤਰ ਦਿੱਤਾ—“ਤੂੰ ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਇਹਨਾਂ ਦਾ ਸਿੱਧਾ ਟਾਕਰਾ ਕਰਦਾ ਹੈਂ ਤਿਉਂ ਤਿਉਂ ਵਿਕਾਰਾਂ ਦੇ ਫੁਰਨੇ ਵਧੀਕ ਬਲੀ ਹੋ ਰਹੇ ਹਨ। ਮੇਰਾ ਭੀ ਇਕ ਸਮੇਂ ਇਹੀ ਹਾਲ ਹੋਇਆ ਸੀ। ਕਈ ਸਾਲ ਇਹਨਾਂ ਨਾਲ ਘੋਲ ਕਰਦਾ ਰਿਹਾ, ਆਖਰ ਮੈਨੂੰ ਸਮਝ ਆਈ ਕਿ ਮੈਂ ਆਪਣੇ ਮਾਨਸਕ ਬਲ ਦਾ ਅਸਲੀ ਵਿਤੋਂ ਵਧੀਕ ਅੰਦਾਜ਼ਾ ਲਾਈ ਬੈਠਾ ਹਾਂ। ਇਹ ਮੇਰੀ ਭੁੱਲ ਹੈ ਤੇ ਏਸੇ ਭੁੱਲ ਵਿਚੋਂ ਮੈਨੂੰ ਕੱਢਣ ਵਾਸਤੇ ਮੇਰੇ ਉੱਤੇ ਵਿਕਾਰਾਂ ਦੇ ਹੱਲੇ ਹੋ ਰਹੇ ਹਨ। ਸੋ, ਮੈਂ ਆਪਣੇ ਉੱਦਮ ਦਾ ਰੁਖ਼ ਉਧਰੋਂ ਮੋੜ ਲਿਆ; ਉਹਨਾਂ ਦਾ ਖ਼ਿਆਲ ਹੀ ਛੱਡ ਦਿੱਤਾ ਤੇ ਉਹ ਮੈਨੂੰ ਅਕਾਉਣੋਂ ਹਟ ਗਏ।”

ਜੇ ਮਨੁੱਖ ਦਿਲ ਵਿਚ ਇਹ ਗੰਢ ਬੰਨ੍ਹ ਲਏ ਕਿ ਮੈਂ ਬੜਾ ਪਾਪੀ ਹਾਂ ਤੇ ਮੇਰੇ ਬਚਾਉ ਦੀ ਕੋਈ ਆਸ ਨਹੀਂ, ਇਸ ਦਾ ਲਾਭ ਹੋਣ ਦੇ ਥਾਂ ਉਲਟਾ ਨੁਕਸਾਨ ਹੋਣ ਲੱਗ ਪੈਂਦਾ ਹੈ। ਇਹ ਵਹਿਮ ਉਸ ਦੇ ਆਤਮਾ ਨੂੰ ਉੱਚਾ ਹੋਣ ਨਹੀਂ ਦੇਂਦਾ, ਸਗੋਂ ਉਸ ਦੇ ਮਨ ਵਾਸਤੇ ਇਕ ਰੋਗ ਸਾਬਤ ਹੁੰਦਾ ਹੈ। ਇਸ ਨਿਰਾਸਤਾ ਵਿਚ ਡੁੱਬ ਕੇ ਕਈ ਵਾਰੀ ਅਜਿਹਾ ਮਨੁੱਖ ਸਗੋਂ ਵਧੀਕ ਘੋਰ ਪਾਪਾਂ ਵਿਚ ਪੈ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਕਿਉਂਕਿ ਉਹ ਇਹ ਸਮਝ ਬੈਠਦਾ ਹੈ ਕਿ ਹੁਣ ਉਸ ਦੇ ਵਾਸਤੇ ਰੱਬੀ ਰਹਿਮ

ਦੀ ਕੋਈ ਗੁੰਜਾਇਸ਼ ਨਹੀਂ ਰਹੀ, ਪਰਲੋਕ ਤਾਂ ਹੱਥੋਂ ਗਿਆ, ਇਸ ਲੋਕ ਦੀਆਂ ਮੌਜਾਂ ਕਿਉਂ ਗਵਾਈਏ।

ਜੇ ਲੋਕ 'ਅੰਮ੍ਰਿਤ' ਨੂੰ ਇਕ ਬੜੀ ਔਖੀ ਘਾਟੀ ਦੱਸੀ ਜਾਂਦੇ ਹਨ ਤੇ ਆਖਦੇ ਹਨ ਕਿ ਉਹੀ ਮਨੁੱਖ 'ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਛਕੇ ਜੇ ਇਸ ਜੋਗ ਹੋ ਜਾਏ', ਉਹ ਇਨਸਾਨੀ ਭਲਾਈ ਕਰਨ ਦੇ ਥਾਂ ਕਈ ਬੰਦਿਆਂ ਨੂੰ ਨਿਰਾਸਤਾ ਵਿਚ ਡੇਗਦੇ ਹਨ। ਇਕ ਪਾਸੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਆਖਦਾ ਹੈ—ਭਾਈ ਡੱਲਾ! ਜੇ ਮੇਰੇ ਨਾਲ ਸਾਂਝ ਪਾਉਣੀ ਹੈ ਤਾਂ ਪਹਿਲਾਂ 'ਅੰਮ੍ਰਿਤ' ਛਕ। ਦੂਜੇ ਪਾਸੇ 'ਅੰਮ੍ਰਿਤ' ਨੂੰ ਬਹੁਤ ਮੁਸ਼ਕਲ ਪੈਂਡਾ ਦੱਸ ਦੱਸ ਕੇ ਲੋਕਾਂ ਦੇ ਮਨ ਵਿਚ ਇਹ ਖਿਆਲ ਬਣਾਇਆ ਜਾ ਰਿਹਾ ਹੈ ਕਿ 'ਅੰਮ੍ਰਿਤ' ਸਾਰਿਆਂ ਵਾਸਤੇ ਨਹੀਂ, ਵਿਰਲੇ ਭਾਗਾਂ ਵਾਲਿਆਂ ਵਾਸਤੇ ਹੈ, ਸਾਧਾਰਨ ਬੰਦੇ ਵਿਚਾਰੇ ਗੁਰੂ-ਚਰਨਾਂ ਤੋਂ ਪਰੇ ਹੀ ਰਹਿਣ ਜੋਗੇ ਹਨ।

ਪਰ ਕਈ ਐਸੇ ਭੀ ਧਾਰਮਿਕ ਬੰਦੇ ਮਿਲਦੇ ਹਨ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਵਿਚ ਇਖਲਾਕੀ ਉੱਨਤੀ ਦੀ ਕਿਤੇ ਰਤਾ ਭੀ ਅੰਸ਼ ਨਹੀਂ ਮਿਲਦੀ। ਉਹ ਲੋਕ ਧਰਮ-ਅਸਥਾਨਾਂ ਵਿਚ ਜਾ ਕੇ ਜਦੋਂ ਕੋਈ ਕਥਾ-ਵਾਰਤਾ ਸੁਣਦੇ ਹਨ ਤਾਂ ਉਹਨਾਂ ਦਾ ਹਿਰਦਾ ਪੰਘਰ ਪੈਂਦਾ ਹੈ, ਅੱਖਾਂ ਵਿਚੋਂ ਪ੍ਰੇਮ ਦੇ ਅੱਥਰੂ ਵਹਿ ਨਿਕਲਦੇ ਹਨ, ਪਰ ਅੱਗੇ ਪਿੱਛੇ ਕਾਰ-ਵਿਹਾਰ ਵਿਚ ਝੂਠ ਦਗਾ ਫ਼ਰੇਬ ਕਰਨੋਂ ਰਤਾ ਭੀ ਸੰਕੋਚ ਨਹੀਂ ਕਰਦੇ। ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਇਹ ਕਦੇ ਖਿਆਲ ਭੀ ਨਹੀਂ ਉੱਠਦਾ ਕਿ ਇਖਲਾਕ ਦਾ ਨੀਵਾਂ-ਪਣ ਧਾਰਮਿਕ ਜੀਵਨ ਦੇ ਰਾਹ ਵਿਚ ਰੁਕਾਵਟ ਪਾਂਦਾ ਹੈ।

ਧਾਰਮਿਕ ਜੀਵਨ ਇਹਨਾਂ ਦੋਹਾਂ ਵਿਰੋਧੀ ਗੁੱਠਾਂ ਦੇ ਵਿਚਕਾਰ ਹੈ। ਜੇ ਇਖਲਾਕ ਵਲੋਂ ਉੱਕਾ ਬੇ-ਪਰਵਾਹ ਹੈ, ਤਾਂ ਉਹ ਜੀਵਨ ਗੰਦਾ ਹੈ; 'ਧਰਮ' ਤੇ 'ਵਿਕਾਰ' ਦਾ ਮੇਲ ਨਹੀਂ ਹੈ, ਮੈਲੇ ਤੇ ਗੰਦੇ ਹਿਰਦੇ ਵਿਚ ਸੁੱਧ-ਸਰੂਪ ਪਰਮਾਤਮਾ ਆ ਕੇ ਨਹੀਂ ਬੈਠਦਾ। ਦੂਜੇ ਪਾਸੇ, ਧਾਰਮਿਕ ਜੀਵਨ ਢਹਿੰਦੀ ਕਲਾ ਵੱਲ ਨਹੀਂ ਲੈ ਜਾਂਦਾ, ਮਨੁੱਖ ਵਾਸਤੇ ਭਲਾਈ ਦਾ ਦਰਵਾਜ਼ਾ ਕਦੇ ਬੰਦ ਨਹੀਂ ਹੈ। ਡੁੱਬਦਿਆਂ ਨੂੰ ਡੁੱਬਣ ਨਹੀਂ ਦੇਂਦਾ, ਉਹਨਾਂ ਦੀ ਸਾਰ ਭੀ ਹੁੰਦੀ ਹੈ। ਅਨੰਦਪੁਰ ਦੇ ਘੇਰੇ ਵੇਲੇ ਸਿੰਘਾਂ ਨੂੰ ਬੜੀ ਕਰੜੀ ਪਰਖ ਦਾ ਟਾਕਰਾ ਕਰਨਾ ਪਿਆ ਸੀ। ੬ ਮਹੀਨੇ ਘੇਰੇ ਵਿਚ, ਅੰਦਰੋਂ ਰਸਦ-ਪਾਣੀ ਸਭ ਮੁੱਕ ਗਿਆ, ਰੁੱਖਾਂ ਦੇ ਛਿੱਲੜ ਭੀ ਮੁਕ ਗਏ। ਇਤਿਹਾਸ ਅਨੁਸਾਰ ਇਸ ਭੁੱਖ ਤੇ ਮੌਤ ਦੇ ਨਸ਼ੇ ਜਿਹੇ ਵਿਚ ਕੁਝ ਸਿੰਘ ਕਦਮੋਂ ਥਿੜਕ ਗਏ, 'ਬੇ-ਦਾਵਾ' ਲਿਖ ਕੇ ਦੇ ਗਏ। ਪਰ ਉਹਨਾਂ ਵਾਸਤੇ ਭੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਦੇ ਘਰ ਵਿਚ ਸਦਾ ਲਈ ਦਰਵਾਜ਼ਾ ਬੰਦ ਨਹੀਂ ਸੀ ਕੀਤਾ ਗਿਆ। ਪਰਵਾਰ

ਵਿਛੜਿਆ, ਹਜ਼ਾਰਾਂ ਸਿੰਘ ਸ਼ਹੀਦ ਹੋਏ, ਸਾਹਿਬਜ਼ਾਦੇ ਸ਼ਹੀਦ ਹੋਏ, ਖ਼ੁਦ ਹਜ਼ੂਰ ਨੂੰ ਕਈ ਕੋਹ ਪੈਂਡਾ ਨੰਗੀ ਪੈਰੀ ਝਾੜੀਆਂ ਵਿਚੋਂ ਦੀ ਕਰਨਾ ਪਿਆ। ਪਰ, ਉਹ 'ਬੇ-ਦਾਵੇ' ਵਾਲਾ ਕਾਗਜ਼ ਛਾਤੀ ਦੇ ਨਾਲ ਰੱਖਿਆ ਕਿ ਮੁੜ ਆਇਆਂ ਨੂੰ ਗਲੇ ਲਾਉਣਾ ਹੈ ਤੇ ਕਾਗਜ਼ ਪਾੜਨਾ ਹੈ।

ਜਦੋਂ ਅਸੀਂ 'ਅੰਮ੍ਰਿਤ' ਦੀ ਮਰਯਾਦਾ ਵਲ ਤੱਕਦੇ ਹਾਂ, ਤਾਂ ਇਸ ਵਿਚ ਇਸ ਔਕੜ ਦੇ ਸੁਲਝਣ ਵਾਸਤੇ ਆਸ ਦੀਆਂ ਕਿਰਨਾਂ ਦਿੱਸਦੀਆਂ ਹਨ। 'ਅੰਮ੍ਰਿਤ' ਛਕਣ ਵੇਲੇ ਸਿਖ ਆਪਣੇ ਆਤਮਾ ਨੂੰ ਗੁਰਬਾਣੀ ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਸੁੱਚੇ ਤੇ ਪਵਿੱਤਰ ਖਿਆਲਾਂ ਦੀ ਨਿੱਤ ਖੁਰਾਕ ਦੇਣ ਦਾ ਇਕਰਾਰ ਕਰਦਾ ਹੈ, ਅਤੇ 'ਪਰ ਤਨ' ਤੇ 'ਪਰ ਧਨ' ਤੋਂ ਬਚ ਕੇ ਇਖਲਾਕ ਨੂੰ ਭੀ ਉੱਚਾ ਰੱਖਣ ਦਾ ਇਕਰਾਰ ਕਰਦਾ ਹੈ।

ਪਰ ਬੰਦਾ ਭੁਲਣਹਾਰ ਹੈ; ਜੇ ਇਹ ਇਕਰਾਰ ਕਰ ਕੇ ਭੀ ਕਿਤੇ ਉਕਾਈ ਖਾ ਜਾਏ, ਤਾਂ ਉਸ ਲਈ ਰਸਤੇ ਬੰਦ ਨਹੀਂ ਹੋ ਗਏ। ਜੇ ਕਲਜੁਗੀ ਸਰਦਾਰਾਂ ਦੀ ਮਾਰ ਵਿਚ ਮਨੁੱਖ ਕਿਤੇ ਫਸ ਜਾਏ, ਤਾਂ ਭੀ ਪ੍ਰਭੂ-ਦਰ ਹੀ ਬਚਾਉ ਦਾ ਟਿਕਾਣਾ ਹੈ। ਰਵਿਦਾਸ ਜੀ ਇਉਂ ਆਖਦੇ ਹਨ :

ਨਾਥ ਕਛੁਅ ਨ ਜਾਨਉ ॥

ਮਨੁ ਮਾਇਆ ਕੈ ਹਾਥਿ ਬਿਕਾਨਉ ॥੧॥ ਰਹਾਉ ॥

ਤੁਮ ਕਹੀਅਤ ਹਉ ਜਗਤ ਗੁਰ ਸੁਆਮੀ ॥

ਹਮ ਕਹੀਅਤ ਕਲਿਜੁਗ ਕੇ ਕਾਮੀ ॥੧॥

ਇਨ ਪੰਚਨ ਮੇਰੇ ਮਨੁ ਜੁ ਬਿਗਾਰਿਓ ॥

ਪਲੁ ਪਲੁ ਹਰਿ ਜੀ ਤੇ ਅੰਤਰੁ ਪਾਰਿਓ ॥.....

ਕਹਿ ਰਵਿਦਾਸ ਕਹਾ ਕੈਸੇ ਕੀਜੈ ॥

ਬਿਨੁ ਰਘੁਨਾਥ ਸਰਨਿ ਕਾ ਕੀ ਲੀਜੈ ॥੬॥੧॥ (ਜੈਤਸਰੀ, ਪੰਨਾ ੭੧੦)

ਸੋ 'ਪ੍ਰਣ' ਕਰ ਕੇ ਭੀ ਜੇ ਸਿਖ ਉਕਾਈ ਖਾ ਜਾਏ, ਤਾਂ ਮੁੜ ਗੁਰੂ-ਦਰ 'ਤੇ ਪੰਜ ਪਿਆਰਿਆਂ ਦੇ ਸਾਹਮਣੇ ਪੇਸ਼ ਹੋ ਕੇ ਆਪਣੀ ਕੀਤੀ ਭੁੱਲ ਨੂੰ ਮੰਨਦਾ ਹੈ। ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਉਹ ਨਿਰਾਸਤਾ, ਜੋ ਹਿਰਦੇ ਨੂੰ ਦਬਾਅ ਰਹੀ ਸੀ, ਦੂਰ ਹੋ ਜਾਂਦੀ ਹੈ ਤੇ ਮਨ ਨੂੰ ਢਾਰਸ ਬੱਝ ਜਾਂਦੀ ਹੈ।

ਪਰ, ਇਸ ਦਾ ਭਾਵ ਇਹ ਭੀ ਨਹੀਂ ਹੈ ਕਿ ਨਿੱਤ ਵਿਕਾਰ ਕਰੀ ਜਾਏ, ਤੇ ਨਿੱਤ ਹੀ ਨਾਲੋਂ ਨਾਲ ਭੁੱਲ ਮੰਨ ਕੇ ਮੁੜ ਮੁੜ 'ਅੰਮ੍ਰਿਤ' ਛਕੀ ਜਾਏ।

ਧਾਰਮਿਕ ਹੁਲਾਰੇ

ਜੋ ਮਨੁੱਖ ਧਾਰਮਿਕ ਜੀਵਨ ਵਾਲੇ ਹੁੰਦੇ ਹਨ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਆਪੋ ਆਪਣੇ ਧਾਰਮਿਕ ਅਕੀਦੇ ਅਨੁਸਾਰ ਕਈ ਸਮੇਂ ਐਸੇ ਮਿਲਦੇ ਹਨ, ਜਦੋਂ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਦਿਲ ਵਿਚ ਵਲਵਲੇ ਉੱਠਦੇ ਹਨ। ਇਹ ਵਲਵਲੇ ਦੋ ਕਿਸਮ ਦੇ ਹੁੰਦੇ ਹਨ :

(੧) ਇਹ ਉਹ ਹਨ ਜੋ ਕਿਸੇ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਹਿਰਦੇ ਵਿਚ ਸਾਧਾਰਨ ਤੌਰ 'ਤੇ ਧਰਮ ਦਾ ਪਿਆਰ ਨਾ ਹੁੰਦਿਆਂ ਵੀ, ਕਿਤੇ ਧਰਮ ਦੀ ਖ਼ਾਤਰ ਕੁਰਬਾਨੀ ਕਰਨ ਦਾ ਢੋਲ ਵੱਜਿਆਂ ਅਚਨਚੇਤ ਪੈਦਾ ਹੋ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਇਹਨਾਂ ਵਲਵਲਿਆਂ ਦਾ ਨਤੀਜਾ ਇਹ ਨਿਕਲਦਾ ਹੈ ਕਿ ਅਗਾਂਹ ਲਈ ਮਨੁੱਖ 'ਧਰਮ' ਵਲ ਪ੍ਰੇਰਿਆ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। 'ਅਕਾਲੀ ਲਹਿਰ' ਸਮੇਂ 'ਗੁਰੂ ਕਾ ਬਾਗ਼' ਦੇ ਮੋਰਚੇ ਵਿਚ ਜਦੋਂ ਅਕਾਲੀਆਂ ਨੂੰ ਮਾਰ-ਕੁਟਾਈ ਹੁੰਦੀ ਲੋਕਾਂ ਨੇ ਸੁਣੀ ਤਾਂ ਸਾਰਾ ਦੇਸ਼ ਹਿੱਲ ਗਿਆ, ਅਮਰੀਕਾ ਤਕ ਦੇ ਲੋਕ ਵੇਖਣ ਆਏ। ਪੰਜਾਬ-ਵਾਸੀ ਕਈ ਉਹ ਸਿਖ ਭੀ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਅੱਗੇ ਕਦੇ ਧਰਮ ਦਾ ਖ਼ਿਆਲ ਸ਼ਾਇਦ ਹੀ ਆਇਆ ਹੋਵੇ, ਸੁਣ ਸੁਣ ਕੇ ਤੇ ਵੇਖ ਵੇਖ ਕੇ ਇਸ ਕੁਰਬਾਨੀ ਦੇ ਕੁੰਡ ਵਿਚ ਅਹੂਤੀ ਦੇਣ ਨੂੰ ਤਿਆਰ ਹੋ ਪਏ। ਨਿਰੇ ਸਿਖ ਹੀ ਨਹੀਂ, ਸੈਂਕੜੇ ਹਿੰਦੂ ਭੀ ਨਵੇਂ ਸਿੰਘ ਸਜ ਕੇ ਸ਼ਾਮਲ ਹੋਏ ਸੁਣ ਗਏ। ਹਜ਼ਾਰਾਂ ਬੰਦੇ 'ਧਰਮ' ਵਲ ਖਿੱਚੇ ਚਲੇ ਆਏ।

(੨) ਦੂਜੀ ਕਿਸਮ ਦੇ ਵਲਵਲੇ ਉਹ ਹੁੰਦੇ ਹਨ ਜੋ ਕਿਸੇ ਧਾਰਮਿਕ ਵਿਸ਼ਵਾਸ ਦੇ ਕਾਰਨ ਹੀ ਉੱਠਦੇ ਹਨ, ਤੇ ਇਹਨਾਂ ਤਰੰਗਾਂ ਦੇ ਕਾਰਨ ਉਹ ਧਾਰਮਿਕ ਵਿਸ਼ਵਾਸ ਹੋਰ ਪੱਕਾ ਹੋ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਜਦੋਂ ਸੰਨ ੧੭੦੪ ਵਿਚ ਸ਼ਾਹੀ ਫੌਜ ਨੇ ਪਹਾੜੀ ਰਾਜਿਆਂ ਸਮੇਤ ਸ੍ਰੀ ਅਨੰਦਪੁਰ ਦੇ ਦੁਆਲੇ ਆ ਘੇਰਾ ਪਾਇਆ, ਤਾਂ ਗੁਰੂ-ਚਰਨਾਂ ਦੇ ਭੌਰੇ ਸੁਣ ਸੁਣ ਕੇ ਦੂਰੋਂ ਦੂਰੋਂ ਚੱਲ ਕੇ ਗੁਰੂ ਤੋਂ ਸਦਕੇ ਹੋਣ ਲਈ ਆਏ। ਉਨ੍ਹਾਂ ਵਿਚੋਂ ਭਾਈ ਘਨੱਈਆ ਇਕ ਉੱਘਾ ਚਮਕਦਾ ਸਤਾਰਾ ਹੋ ਗੁਜ਼ਰਿਆ ਹੈ। ਸਿਦਕਵਾਨ ਸਿਖ ਹੋਣ ਕਰਕੇ ਹੀ ਇਸ ਦੇ ਅੰਦਰ ਗੁਰੂ-ਦਰ 'ਤੇ ਕੁਰਬਾਨ ਹੋਣ ਦਾ ਹੁਲਾਰਾ ਉੱਠਿਆ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਵੱਲੋਂ ਭਾਈ ਘਨੱਈਏ ਨੂੰ ਆਗਿਆ ਮਿਲੀ ਕਿ ਰਣ-ਭੂਮੀ ਵਿਚ ਜਾ ਕੇ ਜ਼ਖ਼ਮੀਆਂ ਨੂੰ ਜਲ ਛਕਾਇਆ

ਕਰੇ। ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਨਿਡਰ ਹੋ ਕੇ ਗੁਰੂ ਜੀ ਦੀ ਦੱਸੀ ਸੇਵਾ ਕਰਦਾ ਗਿਆ, ਗੁਰੂ ਕੇ ਦੱਸੇ ਉਪਦੇਸ਼ ਵਿਚ ਹੋਰ ਵਧੀਕ ਪੱਕੀ ਸ਼ਰਧਾ ਬਣਦੀ ਗਈ। ‘ਨਾ ਕੋ ਬੈਰੀ ਨਹੀ ਬਿਗਾਨਾ ਸਗਲ ਸੰਗਿ ਹਮ ਕਉ ਬਨਿ ਆਈ’—ਇਹ ਜੀਵਨ-ਦਾਤਾ ਗੀਤ ਭਾਈ ਘਨੱਈਆ ਰਣ-ਭੂਮੀ ਵਿਚ ਗਾਉਂਦਾ ਫਿਰਦਾ ਸੀ, ਤੇ ਜ਼ਖ਼ਮੀਆਂ ਨੂੰ ਪਾਣੀ ਪਿਲਾਉਂਦਾ ਸੀ; ਪਰ ਪਾਣੀ ਪਿਲਾਉਣ ਵੇਲੇ ਉਹ ਇਹ ਵਿਤਕਰਾ ਨਹੀਂ ਸੀ ਕਰਦਾ ਕਿ ਇਹ ਬੰਦਾ ਸਿਖ ਹੈ ਜਾਂ ਸਿੱਖਾਂ ਦਾ ਵੈਰੀ। ਕਿਸੇ ਨੇ ਸ੍ਰੀ ਕਲਗੀਧਰ ਪਾਤਿਸ਼ਾਹ ਜੀ ਪਾਸ ਸ਼ਿਕਾਇਤ ਜਾ ਕੀਤੀ ਕਿ ਭਾਈ ਘਨੱਈਆ ਵੈਰੀਆਂ ਨੂੰ ਪਾਣੀ ਪਿਲਾਉਂਦਾ ਹੈ। ਹਜ਼ੂਰ ਦੇ ਪੇਸ਼ੀ ਹੋਈ। ਉੱਤਰ ਦਿਤੋਸ਼—ਪਾਤਿਸ਼ਾਹ ਤੇਰੀ ਮਿਹਰ ਦੀ ਬਰਕਤਿ ਨਾਲ ਮੈਨੂੰ ਤਾਂ ਕੋਈ ਓਪਰਾ ਨਹੀਂ ਦਿੱਸਦਾ, ਮੈਂ ਕਿਸੇ ਸਿਖ ਜਾਂ ਹਿੰਦੂ ਨੂੰ ਜਾਂ ਮੁਸਲਮਾਨ ਨੂੰ ਪਾਣੀ ਨਹੀਂ ਪਿਆਂਦਾ। ਹਜ਼ੂਰ! ਮੈਂ ਤਾਂ ਤੈਨੂੰ, ਸਿਰਫ਼ ਤੈਨੂੰ, ਹਰ ਥਾਂ ਵੇਖਦਾ ਹਾਂ, ਤੇ ਤੈਨੂੰ ਹੀ ਪਾਣੀ ਪਿਲਾਉਂਦਾ ਹਾਂ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਪ੍ਰਸੰਨ ਹੋ ਕੇ ਕੋਲ ਮਲੂਮ ਰੱਖਣ ਦੀ ਭੀ ਆਗਿਆ ਦਿੱਤੀ ਕਿ ਜ਼ਖ਼ਮੀਆਂ ਦੀ ਮਲੂਮ ਪੱਟੀ ਭੀ ਵਿਤ-ਅਨੁਸਾਰ ਕਰੀ ਜਾਣੀ।

ਜਦੋਂ ਕੁਰਬਾਨੀ ਦੇ ਢੋਲ ਵੱਜਦੇ ਹਨ ਤਦੋਂ ਜੀਵਨ-ਹੁਲਾਰਾ ਆਉਣਾ ਕੁਦਰਤੀ ਗੱਲ ਹੋ ਜਾਇਆ ਕਰਦੀ ਹੈ। ‘ਗੁਰੂ ਕਾ ਬਾਗ’ ਦੇ ਮੋਰਚੇ ਵੇਲੇ ਧਾਰਮਿਕ ਹੁਲਾਰਿਆਂ ਦੇ ਕਈ ਸੋਹਣੇ ਦ੍ਰਿਸ਼ ਸੁਣਨ ਵੇਖਣ ਵਿਚ ਆਇਆ ਕਰਦੇ ਸਨ। ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਤੋਂ ਗੁਰੂ ਕਾ ਬਾਗ ਕੋਈ ਦਸ ਯਾਰ੍ਹਾਂ ਮੀਲ ਦੀ ਵਿਥ ‘ਤੇ ਹੈ, ਮੋਰਚੇ ਦੇ ਦਿਨੀਂ ਅਕਾਲੀਆਂ ਲਈ ਓਧਰ ਜਾਣੋਂ ਰੋਕ ਹੋਇਆ ਕਰਦੀ ਸੀ; ਪਰ ਸ਼੍ਰੋਮਣੀ ਗੁਰਦੁਆਰਾ ਪ੍ਰਬੰਧਕ ਕਮੇਟੀ ਦੇ ਦਫ਼ਤਰ ਵਿਚੋਂ ਮੋਰਚੇ ਦੀ ਪਕਿਆਈ ਦੀਆਂ ਹਿਦਾਇਤਾਂ ਆਦਿਕ ਵਾਲੀ ਡਾਕ ਅਪੜਾਉਣੀ ਭੀ ਰੋਜ਼ਾਨਾ ਜ਼ਰੂਰੀ ਕੰਮ ਹੋਇਆ ਕਰਦਾ ਸੀ। ਡਾਕ ਲੈ ਜਾਣ ਵਾਲਾ ਸਿੰਘ ਸੜਕੋਂ ਲਾਂਭੇ ਲਾਂਭੇ ਪੈਲੀਆਂ ਵਿਚੋਂ ਦੀ ਜਾਇਆ ਕਰਦਾ ਸੀ। ਰਾਜਾ ਸਾਂਸੀ ਵਾਲੀ ਨਹਿਰ ਭੀ ਤਰ ਕੇ ਹੀ ਲੰਘਣੀ ਪੈਂਦੀ ਸੀ। ਦਿਨ ਅੱਸੂ ਕੱਤਕ ਦੇ ਸਨ, ਮੁੰਜੀਆਂ ਦੀ ਬਹਾਰ ਸੀ, ਡਾਕ ਲੈ ਜਾਣ ਵਾਲੇ ਇਕ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਰਾਹ ਵਿਚ ਪੈਰ ‘ਤੇ ਸੱਪ ਲੜ ਗਿਆ, ਪਰ ਸੂਰਮੇ ਨੇ ਦਿਲ ਨਾ ਛੱਡਿਆ, ਪੱਗ ਪਾੜ ਕੇ ਲੱਤ ਨੂੰ ਬੰਨ੍ਹ ਲਈ, ਡਾਕ ਜਾ ਅਪੜਾਈ। ਵਾਪਸ ਦਫ਼ਤਰ ਵਿਚ ਖ਼ਬਰ ਦੇ ਕੇ ਵੇਹਲਾ ਹੋ ਕੇ ਸ੍ਰੀ ਦਰਬਾਰ ਸਾਹਿਬ ਦੇ ਹਸਪਤਾਲ ਵਿਚੋਂ ਇਲਾਜ ਕਰਾਇਆ।

ਪਰ, ਇਹ ਧਾਰਮਿਕ ਹੁਲਾਰੇ ਸਦਾ ਇਕੋ ਕਿਸਮ ਦੇ ਨਹੀਂ ਹੁੰਦੇ। ਮਨੁੱਖਾ

ਜੀਵਨ ਦੇ ਕਈ ਪਹਿਲੂ ਹਨ, ਇਸ ਵਾਸਤੇ ਧਾਰਮਿਕ ਹੁਲਾਰਿਆਂ ਦੀਆਂ ਹੱਡ-ਬੀਤੀਆਂ ਭੀ ਕਈ ਰੰਗਾਂ ਦੀਆਂ ਹੋਇਆ ਕਰਦੀਆਂ ਹਨ। ਕਦੇ ਤਾਂ ਇਉਂ ਭਾਸਦਾ ਹੈ ਜਿਵੇਂ ਸਿਰਜਨਹਾਰ ਮਾਲਕ ਇਸ ਕੁਦਰਤ ਦੇ ਜ਼ੋਰੇ ਜ਼ੋਰੇ ਵਿਚ ਪਰਤੱਖ ਵਿਆਪਕ ਹੈ, ਜਿਧਰ ਤੱਕੋ ਉਹੀ ਨਜ਼ਰ ਆਉਂਦਾ ਹੈ। ਇਸੇ ਰੰਗ ਵਿਚ ਹੀ ਸਾਹਿਬ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਨੇ ਫੁਰਮਾਇਆ ਸੀ :

ਆਪੇ ਰਸੀਆ ਆਪਿ ਰਸੁ, ਆਪੇ ਰਾਵਣਹਾਰੁ ॥
ਆਪੇ ਹੋਵੈ ਚੋਲੜਾ ਆਪੇ ਸੇਜ ਭਤਾਰੁ ॥੧॥
ਰੰਗਿ ਰਤਾ ਮੇਰਾ ਸਾਹਿਬੁ, ਰਵਿ ਰਹਿਆ ਭਰਪੂਰਿ ॥੧॥ਰਹਾਉ॥
ਆਪੇ ਮਾਛੀ ਮਛਲੀ, ਆਪੇ ਪਾਣੀ ਜਾਲੁ ॥
ਆਪੇ ਜਾਲ ਮਣਕੜਾ, ਆਪੇ ਅੰਦਰਿ ਲਾਲੁ ॥੨॥
ਆਪੇ ਬਹੁ ਬਿਧਿ ਰੰਗੁਲਾ, ਸਖੀਏ ਮੇਰਾ ਲਾਲੁ ॥
ਨਿਤ ਰਵੈ ਸੋਹਾਗਣੀ, ਦੇਖੁ ਹਮਾਰਾ ਹਾਲੁ ॥੩॥
ਪੁਣਵੈ ਨਾਨਕੁ ਬੇਨਤੀ, ਤੂ ਸਰਵਰੁ ਤੂ ਹੰਸੁ ॥
ਕਉਲੁ ਤੂ ਹੈ ਕਵੀਆ ਤੂ ਹੈ, ਆਪੇ ਵੇਖਿ ਵਿਗਸੁ ॥੪॥੨੫॥

(ਸਿਰੀਰਾਗੁ ਮਹਲਾ ੧, ਪੰਨਾ ੨੩)

ਜੇਠ ਦੀਆਂ ਸਾੜਦੀਆਂ ਲੋਆਂ ਵਿਚ ਸ਼ਾਂਤੀ ਦੇ ਪੁੰਜ ਸਾਹਿਬ ਗੁਰੂ ਅਰਜਨ ਦੇਵ ਜੀ ਨੂੰ ਤੱਤੀ ਭਖਦੀ ਲੋਹ 'ਤੇ ਬੈਠੇ ਵੇਖ ਕੇ ਜਦੋਂ ਸਾਈਂ ਮੀਆਂ ਮੀਰ ਨੇ ਹਉਕਾ ਭਰਿਆ ਤਾਂ ਨਿਰਵੈਰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਇਉਂ ਫੁਰਮਾਇਆ :

ਮੀਤੁ ਕਰੈ ਸੋਈ ਹਮ ਮਾਨਾ ॥
ਮੀਤ ਕੇ ਕਰਤਬ ਕੁਸਲ ਸਮਾਨਾ ॥੧॥
ਏਕਾ ਟੇਕ ਮੇਰੈ ਮਨਿ ਚੀਤਿ ॥
ਜਿਸੁ ਕਿਛੁ ਕਰਣਾ ਸੁ ਹਮਰਾ ਮੀਤੁ ॥੧॥ਰਹਾਉ॥
ਮੀਤੁ ਹਮਾਰਾ ਵੇਪਰਵਾਹਾ ॥
ਗੁਰ ਕਿਰਪਾ ਤੇ ਮੋਹਿ ਅਸਨਾਹਾ ॥੨॥
ਮੀਤੁ ਹਮਾਰਾ ਅੰਤਰਜਾਮੀ ॥
ਸਮਰਥੁ ਪੁਰਖੁ ਪਾਰਬ੍ਰਹਮੁ ਸੁਆਮੀ ॥੩॥
ਹਮ ਦਾਸੇ ਤੁਮ ਠਾਕੁਰੁ ਮੇਰੇ ॥
ਮਾਨੁ ਮਹਤੁ ਨਾਨਕ ਪ੍ਰਭ ਤੇਰੇ ॥੪॥੪੦॥੧੦੬॥(ਗਉੜੀ ਮ: ੫, ਪੰਨਾ ੧੮੭)

ਜਦੋਂ ਕਿਸੇ ਗਰੀਬ ਦੇ ਹਿਰਦੇ ਵਿਚ ਇਹ ਧਾਰਮਿਕ ਹੁਲਾਰਾ ਆਉਂਦਾ ਹੈ, ਤਾਂ ਉਸ ਨੂੰ ਕਿਸੇ ਦੀ ਕਾਣ, ਕਿਸੇ ਦੀ ਮੁਥਾਜੀ ਨਹੀਂ ਰਹਿੰਦੀ, ਕਿਸੇ ਦੇ ਦਰ 'ਤੇ ਸੁਆਲੀ ਬਣ ਕੇ ਜਾਣ ਦੇ ਥਾਂ ਭਾਈ ਨੰਦ ਲਾਲ ਜੀ ਦੇ ਨਾਲ ਮਿਲ ਕੇ ਉਹ ਇਉਂ ਗਾਉਂਦਾ ਹੈ :

ਖਾਕੇ ਦਰਗਾਹੇ ਤੋਂ, ਸਦ ਤਾਜ ਅਸਤ, ਬਰੇ ਫਰਕੇ ਮਨ ॥

ਆਸੀਅਮ, ਗਰ ਦਿਲ ਹਵਾਏ ਤਾਜੋ ਅਫਸਰ ਮੀ ਕੁਨੱਦ ॥

ਸਗੋਂ ਦੁਨੀਆਵੀ ਦੌਲਤ ਜੇ ਉਸ ਨੂੰ ਗੁਰੂ-ਚਰਨਾਂ ਤੋਂ ਵਿਛੋੜਦੀ ਜਾਪੇ ਤਾਂ ਉਹ ਰਾਜ-ਭਾਗ ਮਿਲਦੇ ਨੂੰ ਭੀ ਲੱਤ ਮਾਰ ਕੇ ਗੁਰੂ-ਦਰ 'ਤੇ ਗੁਰੂ ਕੇ ਘੋੜਿਆਂ ਦਾ ਸਾਈਸ ਬਣ ਕੇ ਰਹਿਣ ਵਿਚ ਆਪਣੇ ਧੰਨ-ਭਾਗ ਸਮਝਦਾ ਹੈ। ਇਕ ਅਜਿਹਾ ਕੌਤਕ ਵਰਤਿਆ ਸੀ ਸਾਬੋ ਕੀ ਤਲਵੰਡੀ, ਜਦੋਂ ਕਲਗੀਧਰ ਪਾਤਿਸ਼ਾਹ ਜੀ ਨੇ ਭਾਈ ਡੱਲੇ ਦਾ ਪ੍ਰੇਮ ਪਰਖਣ ਲਈ ਆਪਣੇ ਸਾਈਸ ਨੂੰ ਸਾਈਸੀ ਦੀ ਸੇਵਾ ਭਾਈ ਡੱਲੇ ਦੇ ਰਾਜ ਭਾਗ ਨਾਲ ਵਟਾਉਣ ਲਈ ਆਖਿਆ ਸੀ। ਸਾਈਸ ਸਿੰਘ ਬਿਹਬਲ ਹੋ ਕੇ ਚਰਨਾਂ 'ਤੇ ਢਹਿ ਪਿਆ ਸੀ ਤੇ ਆਖਦਾ ਸੀ, “ਪਾਤਿਸ਼ਾਹ ! ਤੇਰੇ ਚਰਨਾਂ ਦੀ ਖਾਕ ਹੀ ਮੇਰੇ ਵਾਸਤੇ ਸੈਂਕੜੇ ਰਾਜ ਤਖ਼ਤ ਹਨ; ਚਰਨਾਂ ਤੋਂ ਨਾ ਵਿਛੋੜ।”

ਇਹ ਧਾਰਮਿਕ ਹੁਲਾਰਾ ਜਦੋਂ ਕਿਸੇ ਬਿਰਹੀ ਜੀਉੜੇ ਦੇ ਦਿਲ ਉੱਤੇ ਚੋਟ ਲਾਉਂਦਾ ਹੈ ਤਾਂ ਪਤੀ ਤੋਂ ਵਿਛੜੀ ਹੋਈ ਕਿਸੇ ਪਤਿਬ੍ਰਤਾ ਨਾਰ ਵਾਂਗ ਉਸ ਨੂੰ ਵਿਆਕੁਲ ਕਰ ਦੇਂਦਾ ਹੈ। ਜਿਵੇਂ ਕੋਠੇ 'ਤੇ ਚੜ੍ਹ ਕੇ ਉਹ ਨਾਰ ਪਤੀ ਦਾ ਰਾਹ ਤੱਕਦੀ ਹੈ, ਔਸੀਆਂ ਪਾਉਂਦੀ ਹੈ ਤੇ ਕਾਂ ਉਡਾਉਂਦੀ ਹੈ, ਤਿਵੇਂ ਇਹ ਬਿਰਹੀ ਜੀਉੜਾ ਭੀ ਕਬੀਰ ਜੀ ਨਾਲ ਰਲ ਕੇ ਇਉਂ ਗਾਉਂਦਾ ਹੈ :

ਉਡਹੁ ਨ ਕਾਗਾ ਕਾਰੇ ॥

ਬੇਗਿ ਮਿਲੀਜੈ ਅਪੁਨੇ ਰਾਮ ਪਿਆਰੇ ॥

(ਗਉੜੀ, ਪੰਨਾ ੩੩੮)

ਇਹੀ ਹੁਲਾਰਾ ਆਇਆ ਸੀ ਗੁਰੂ ਅਰਜਨ ਪਾਤਿਸ਼ਾਹ ਨੂੰ, ਜਦੋਂ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਪਿਤਾ-ਗੁਰੂ, ਗੁਰੂ ਰਾਮਦਾਸ ਜੀ ਦੇ ਚਰਨਾਂ ਤੋਂ ਵਿਛੜਿਆਂ ਦੋ ਸਾਲ ਹੋ ਗਏ ਸਨ। ਸੰਸਾਰੀ ਜੀਵਾਂ ਦੇ ਵਿਲਕਦਿਆਂ ਹਿਰਦਿਆਂ ਨੂੰ ਪ੍ਰਭੂ ਦੇ ਚਰਨਾਂ ਨਾਲ ਜੋੜਨ ਦੀ ਜ਼ਿੰਮੇਵਾਰੀ ਜਦੋਂ ਹਜ਼ੂਰ ਦੇ ਆਪਣੇ ਸਿਰ 'ਤੇ ਆਈ, ਤਾਂ ਉਸ ਵਿਛੋੜੇ ਵਾਲੇ ਹੁਲਾਰੇ ਨੂੰ ਇਉਂ ਜ਼ਾਹਰ ਕੀਤਾ :

ਇਕ ਘੜੀ ਨ ਮਿਲਤੇ ਤਾ ਕਲਿਜੁਗੁ ਹੋਤਾ ॥

ਹੁਣਿ ਕਦਿ ਮਿਲੀਐ ਪ੍ਰਿਅ ਤੁਧੁ ਭਗਵੰਤਾ ॥..... (ਪੰਨਾ ੯੬)

ਦੁਖੀਆਂ ਦਾ ਦਰਦ ਵੰਡਣ ਆਏ ਮਹਾਂਪੁਰਖ ਜਦੋਂ ਗਰੀਬਾਂ ਨੂੰ ਕਿਸੇ ਜਰਵਾਣੇ ਦੇ ਜ਼ੁਲਮ ਹੇਠ ਤੜਫਦਿਆਂ ਵੇਖਦੇ ਹਨ, ਤਾਂ ਇਹ ਧਾਰਮਿਕ ਹੁਲਾਰਾ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਹਿਰਦੇ ਵਿਚ 'ਕਰੁਣਾ-ਰਸ' ਪੈਦਾ ਕਰਦਾ ਹੈ। ਐਮਨਾਬਾਦ ਵਿਚ ਬਾਬਰ ਦੀ ਕਤਲਾਮ ਵੇਖ ਕੇ ਸਾਹਿਬ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਨੇ ਗਰੀਬਾਂ ਦੀ ਇਹ ਮੁਸੀਬਤ ਆਪਣੇ ਦਿਲ ਦੀ ਪੀੜ ਨਾਲ ਰਲਾ ਕੇ ਆਪਣੇ ਮਾਲਕ ਦੇ ਦਰ 'ਤੇ ਇਉਂ ਅਪੜਾਈ :

ਖੁਰਾਸਾਨ ਖਸਮਾਨਾ ਕੀਆ, ਹਿੰਦੁਸਤਾਨੁ ਡਰਾਇਆ ॥

ਆਪੈ ਦੋਸੁ ਨ ਦੇਈ ਕਰਤਾ, ਜਮੁ ਕਰਿ ਮੁਗਲੁ ਚੜਾਇਆ ॥

ਏਤੀ ਮਾਰ ਪਈ ਕਰਲਾਣੇ, ਤੈਂ ਕੀ ਦਰਦੁ ਨ ਆਇਆ ॥੧॥

ਕਰਤਾ ਤੂੰ ਸਭਨਾ ਕਾ ਸੋਈ ॥

ਜੇ ਸਕਤਾ ਸਕਤੇ ਕਉ ਮਾਰੇ, ਤਾ ਮਨਿ ਰੋਸੁ ਨ ਹੋਈ ॥੧॥ਰਹਾਉ॥

(ਆਸਾ ਮਹਲਾ ੧, ਪੰਨਾ ੩੬੧)

ਇਹ ਧਾਰਮਿਕ ਹੁਲਾਰੇ, ਇਹ ਧਾਰਮਿਕ ਵਲਵਲੇ, ਇਨਸਾਨੀ ਜੀਵਨ ਨੂੰ ਉੱਚਾ ਕਰਦੇ ਹਨ, ਇਹਨਾਂ ਤੋਂ ਬਿਨਾ ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਦਾ ਕੋਈ ਲੁਤਫ ਹੀ ਨਹੀਂ ਹੁੰਦਾ। ਇਹਨਾਂ ਹੁਲਾਰਿਆਂ ਨੂੰ ਜੀਵਨ-ਹੁਲਾਰੇ ਜਾਣੋ; ਜਿੱਥੇ ਇਹ ਹੁਲਾਰੇ ਨਹੀਂ ਉੱਠਦੇ, ਓਥੇ ਮੁਰਦਿਹਾਣ ਹੈ। ਫਰੀਦ ਜੀ ਨੇ ਫੁਰਮਾਇਆ ਹੈ :

ਬਿਰਹਾ ਬਿਰਹਾ ਆਖੀਐ, ਬਿਰਹਾ ਤੂ ਸੁਲਤਾਨੁ ॥

ਫਰੀਦਾ ਜਿਤੁ ਤਨਿ ਬਿਰਹੁ ਨ ਉਪਜੈ, ਸੋ ਤਨੁ ਜਾਣੁ ਮਸਾਨੁ ॥੩੬॥

ਲੱਖ ਪੂਜਾ ਪਾਠ ਕਰੇ, ਲੱਖ ਤੀਰਥ-ਇਸ਼ਨਾਨ ਕਰੇ, ਪਰ ਜੇ ਧਾਰਮਿਕ ਹੁਲਾਰੇ ਨੇ ਚੋਟ ਲਾ ਕੇ ਪੱਥਰ-ਦਿਲ ਨੂੰ ਨਰਮ ਨਹੀਂ ਕੀਤਾ, ਤਾਂ ਜੀਵਨ ਅਜੇ ਕੌਰਾ ਹੈ, ਰੁੱਖਾ ਹੈ, ਰੱਬ ਦੀ ਬਾਦਸ਼ਾਹਤ ਓਥੋਂ ਅੱਜ ਬਹੁਤ ਦੂਰ ਹੈ। ਹਜ਼ੂਰ ਦੱਸਦੇ ਹਨ :

ਅਨਿਕ ਜਤਨ ਕਰਿ ਆਤਮੁ ਨਹੀ ਦ੍ਰਵੈ ॥

ਹਰਿ ਦਰਗਹ ਕਹੁ ਕੈਸੇ ਗਵੈ ॥

(ਸੁਖਮਨੀ ਮ: ੫)

ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਵਿਚ ਇਹ ਵਲਵਲੇ ਪੈਦਾ ਕਰਨ ਵਾਸਤੇ ਧਰਮ ਦੇ ਰਾਹ 'ਤੇ ਤੁਰਨ ਵਾਲੇ ਬੰਦੇ ਕਈ ਤਰੀਕੇ ਵਰਤਦੇ ਹਨ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਮੁੱਖ-ਮੰਤਵ ਇਹ

ਹੁੰਦਾ ਹੈ ਕਿ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਹਿਰਦੇ ਵਿਚ ਉਹਦੇ ਧਰਮ-ਭਾਵ ਵਧੀਕ ਡੂੰਘੇ ਤੇ ਤਿੱਖੇ ਹੋ ਜਾਣ :

(੧) ਮੰਦਰਾਂ ਵਿਚ 'ਆਰਤੀ' ਵੇਲੇ ਸਾਜ਼ਾਂ ਦੀ ਘਨਘੋਰ ਤੇ ਪੂਪ ਆਦਿਕ ਸੁਗੰਧੀ ਭਗਤ ਦੇ ਹਿਰਦੇ ਵਿਚ ਅਦਬ ਸਤਿਕਾਰ ਦੇ ਜਜ਼ਬੇ ਨੂੰ ਵਧੀਕ ਪੱਕਾ ਕਰਦੀ ਹੈ।

(੨) 'ਅਰਦਾਸ' ਵੇਲੇ ਸਿਰ ਨਿਵਾ ਕੇ ਹੱਥ ਜੋੜ ਕੇ ਆਪਣੇ 'ਇਸ਼ਟ' ਦੇ ਹਜ਼ੂਰ ਖਲੋਣਾ 'ਸ਼ਰਧਾ' ਤੇ 'ਨਿਮਰਤਾ'-ਭਾਵ ਨੂੰ ਡੂੰਘਿਆਂ ਕਰਦਾ ਹੈ।

(੩) ਆਪਣੇ ਇਸ਼ਟ-ਪ੍ਰਭੂ ਅੱਗੇ ਗੋਡਿਆਂ-ਪਰਨੇ ਝੁਕਣਾ ਨਿਰਾ ਅਦਬ ਦੀ ਨਿਸ਼ਾਨੀ ਨਹੀਂ ਹੈ, ਝੁਕਣ ਵਾਲੇ ਦੇ ਹਿਰਦੇ ਵਿਚ ਸੱਚ-ਮੁੱਚ ਅਦਬ ਦਾ ਭਾਵ ਪੈਦਾ ਹੋ ਜਾਂਦਾ ਹੈ।

(੪) ਸੋਹਣੀ ਮਿੱਠੀ ਸੁਰ ਵਿਚ ਸਾਜ਼ ਵਜਾ ਕੇ ਰੱਬੀ ਸਿਫਤਿ-ਸਾਲਾਹ ਦੀ ਬਾਣੀ ਦਾ ਕੀਰਤਨ ਕੀਤਿਆਂ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਮਨ ਦੇ ਫੁਰਨੇ ਸਹਿਜ ਸੁਭਾਇ ਸਿਮਟ ਕੇ ਮਨ ਇਕ ਟਿਕਾਣੇ 'ਤੇ ਆ ਜਾਂਦਾ ਹੈ।

(੫) ਦੀਵਾਨਾਂ ਸਮੇਂ ਲੰਗਰਾਂ ਵਿਚ ਰੋਟੀਆਂ ਪਕਾਣੀਆਂ, ਪੱਖਾ ਝਲਣਾ—ਇਹੋ ਸਿਦਕ ਪਿਆਰ ਆਦਿਕ ਦੇ ਨਿੱਕੇ ਨਿੱਕੇ ਸੋਹਣੇ ਸੇਵਾ ਦੇ ਚਾਉ-ਭਰੇ ਕੰਮ ਕਰਨ ਦਾ ਭੀ ਇਹੀ ਮਨੋਰਥ ਹੈ ਕਿ ਮਨ ਨੂੰ ਸਹਿਜੇ ਸਹਿਜੇ ਅਜਿਹੀ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਮਿਲਦੀ ਰਹੇ ਜਿਸ ਕਰਕੇ ਉਸ ਦੇ ਅੰਦਰ ਸਿਦਕ ਤੇ ਪਿਆਰ ਦੇ ਜਜ਼ਬੇ ਹੋਰ ਵਧੀਕ ਡੂੰਘੇ ਹੁੰਦੇ ਰਹਿਣ।

ਪਰ, ਇਸ ਰਾਹ ਵਿਚ ਖ਼ਤਰੇ ਭੀ ਹਨ। ਕਈ ਵਾਰੀ ਐਸਾ ਹੁੰਦਾ ਹੈ, ਮਨੁੱਖ ਇਹ ਸਾਰੇ ਉੱਦਮ ਕੇਵਲ ਇਸ ਖ਼ਾਤਰ ਕਰਦਾ ਹੈ ਕਿ ਇਹ ਮਿੱਠੇ ਸੁਆਦਲੇ ਜਜ਼ਬੇ ਤੇ ਵਲਵਲੇ ਹਿਰਦੇ ਵਿਚ ਪੈਦਾ ਹੁੰਦੇ ਰਹਿਣ; ਦੂਜੇ ਲਫਜ਼ਾਂ ਵਿਚ, ਜਜ਼ਬੇ ਹੀ ਜੀਵਨ ਦਾ ਮਨੋਰਥ ਬਣ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਇਹਨਾਂ ਤੋਂ ਅਗਾਂਹ ਇਹ ਲੋੜ ਹੀ ਨਹੀਂ ਜਾਪਦੀ ਕਿ ਇਹ ਜਜ਼ਬੇ ਅਮਲੀ ਸ਼ਕਲ ਵਿਚ ਆ ਕੇ ਜਗਤ-ਭਲਾਈ ਵਾਸਤੇ ਭੀ ਵਰਤੇ ਜਾਣ। ਅਮਰੀਕਾ ਦਾ ਪਰਸਿੱਧ ਮਨੋਵਿਗਿਆਨਕ ਵਿਲੀਅਮ ਜੇਮਜ਼, ਰੂਸ ਦੀ ਇਕ ਤ੍ਰੀਮਤ ਦਾ ਜ਼ਿਕਰ ਕਰਦਾ ਹੈ। ਥੀਏਟਰ ਵੇਖਣ ਗਈ ਤਮਾਸ਼ੇ ਵਿਚ ਦੇ ਫਰਜ਼ੀ ਬੰਦਿਆਂ ਦੀਆਂ ਮੁਸੀਬਤਾਂ ਉਤੇ ਤਾਂ ਉਹ ਜ਼ਾਰ ਜ਼ਾਰ ਰੋਂਦੀ ਸੀ, ਪਰ ਆਪਣੇ ਗਰੀਬ ਸਾਈਸ ਨੂੰ ਵੇਖ ਕੇ, ਜੋ ਬਾਹਰ ਪਾਲੇ ਵਿਚ ਕਪੜੇ ਖੁਣੋਂ ਠੁਰ ਠੁਰ ਕੇ ਮਰ ਰਿਹਾ ਸੀ, ਉਸ ਨੂੰ ਰਤਾ ਭੀ ਤਰਸ ਨਹੀਂ ਸੀ

ਆਉਂਦਾ। ਕਿਉਂ ? ਤਰਸ ਦਾ ਜਜ਼ਬਾ ਉਸ ਤ੍ਰੀਮਤ ਦੀ ਸਿਰਫ਼ ਖ਼ੁਰਾਕ ਹੀ ਰਹਿ ਗਿਆ ਸੀ, ਕੇਵਲ ਜਿਹਨੀ ਚਸਕਾ ਹੀ ਸੀ। ਅਮਲੀ ਜੀਵਨ ਵਲ ਉਸ ਨੂੰ ਪ੍ਰੇਰਨ ਤੋਂ ਉਹ ਅਸਮਰਥ ਹੋ ਚੁਕਾ ਸੀ। ਜਦੋਂ ਮਨੁੱਖ ਕਿਸੇ ਅਜਿਹੇ ਵਲਵਲੇ ਵਿਚ ਆ ਕੇ ਬੜੇ ਦਰਦ ਤੇ ਪਿਆਰ ਦੇ ਅੱਥਰੂ ਕੋਰਦਾ ਹੈ, ਅਸਲ ਵਿਚ ਉਸ ਦਾ ਅੰਦਰਲਾ ਇਸ ਜਜ਼ਬੇ-ਰੂਪ ਮਿੱਠੀ ਧੁੱਪ ਵਿਚ ਸੁਆਦ ਲੈ ਰਿਹਾ ਹੁੰਦਾ ਹੈ, ਜਿਵੇਂ ਸਿਆਲੇ ਵਿਚ ਬਿੱਲੀ ਮਜ਼ੇ ਨਾਲ ਧੁੱਪ ਸੇਕਦੀ ਹੈ। ਇਹੋ ਜਿਹੇ ਵਲਵਲੇ ਸੰਬੰਧੀ ਹੀ ਕਲਗੀਧਰ ਜੀ ਇਉਂ ਫ਼ੁਰਮਾਉਂਦੇ ਹਨ :

ਰੋਵਤ ਗੰਝ ਪਰੈ ਗੁਰਦੇਵ, ਤਉ ਮੁਏ ਕਉ ਰੋਵਤ ਗ੍ਰਾਮ ਕੀ ਨਾਗੀ॥

ਕੀਰਨ ਤੇ ਜਉ ਗੰਝ ਪਰੈ, ਤਉ ਕੀਰ ਕਪੋਤ ਪੁਕਾਰ ਉਚਾਰੀ॥

ਪ੍ਰੀਤਿ ਪ੍ਰਤੀਤਿ ਕੀ ਲੇਸ ਬਿਨਾ, ਸਿਖ ਪੰਡਿਤ ਗਾਇਕ ਜਾਵਤ ਹਾਰੀ॥

ਜਦੋਂ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਹੁਲਾਰੇ ਦੀ ਖ਼ਾਤਰ ਹੀ ਹੁਲਾਰੇ ਦਾ ਸੁਆਦ ਜਿਹਾ ਪੈ ਜਾਂਦਾ ਹੈ ਤੇ ਉਹ ਹੁਲਾਰਾ ਕਿਸੇ ਧਾਰਮਿਕ ਉੱਦਮ ਵਾਸਤੇ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਨਹੀਂ ਕਰਦਾ, ਤਦੋਂ ਮਨੁੱਖ ਦਾ ਇਖ਼ਲਾਕ ਨੀਵਾਂ ਹੋ ਜਾਣ ਦਾ ਭਾਰੀ ਖ਼ਤਰਾ ਪੈ ਜਾਂਦਾ ਹੈ।

ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਬੰਦਿਆਂ ਨੂੰ ‘ਧਰਮ’ ਵਿਚੋਂ ਨਿਰੇ ਹੁਲਾਰੇ ਦੇ ਚਸਕੇ ਦੀ ਵਾਦੀ ਪੈ ਜਾਂਦੀ ਹੈ, ਉਹ ਇਕ ਅਚਰਜ਼ ਵਹਿਣ ਵਿਚ ਪੈ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਕਈ ਵਾਰੀ ਉਹ ਇਹ ਖ਼ਿਆਲ ਕਰਦੇ ਹਨ ਕਿ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ‘ਇਸ਼ਟ ਰਾਹਬਰ’ ਦੇ ਸਾਖਿਆਤ ਦਰਸ਼ਨ ਹੋਏ ਹਨ ਅਤੇ ਕਈ ਵਾਰੀ ਉਹਨਾਂ ਆਪਣੇ ‘ਇਸ਼ਟ’ ਨਾਲ ਗੱਲਾਂ ਭੀ ਕੀਤੀਆਂ ਹਨ ਤੇ ‘ਇਸ਼ਟ’ ਦੇ ਉਪਦੇਸ਼ ਦੇ ਬਚਨ ਭੀ ਸੁਣੇ ਹਨ। ਇਸ ‘ਦਰਸ਼ਨ’ ਅਤੇ ‘ਗੋਸ਼ਟਿ’ ਨੂੰ ਉਹ ਲੋਕ ‘ਧਰਮ’ ਦਾ ਉੱਚੇ ਤੋਂ ਉੱਚਾ ਨਿਸ਼ਾਨਾ ਸਮਝ ਲੈਂਦੇ ਹਨ। ਆਪਣੇ ਜ਼ਾਤੀ ਆਚਰਨ ਨੂੰ ਉੱਚਾ ਤੇ ਸੁੱਚਾ ਬਣਾਣਾ ਜਾਂ ਮਨੁੱਖ ਜਾਤੀ ਦੀ ਸੇਵਾ ਕਰਨੀ—ਇਹ ਸਭ ਗੱਲਾਂ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਖ਼ਿਆਲ ਵਿਚ ਬੇ-ਲੋੜਵੀਆਂ ਤੇ ਇਸ ‘ਦਰਸ਼ਨ-ਗੋਸ਼ਟਿ’ ਤੋਂ ਨੀਵੀਆਂ ਰਹਿ ਜਾਂਦੀਆਂ ਹਨ। ਆਮ ਲੋਕ ਭੀ ਜਦੋਂ ਕਿਸੇ ਅਜਿਹੇ ਸੰਤ ਭਗਤ ਦੇ ‘ਦਰਸ਼ਨ-ਗੋਸ਼ਟਿ’ ਬਾਰੇ ਸੁਣਦੇ ਹਨ ਤਾਂ ਦੂਰੋਂ ਦੂਰੋਂ ਆ ਕੇ ਉਸ ਦੇ ਚਰਨ ਪਰਸਦੇ ਹਨ, ਉਸ ਦੀ ਸੇਵਾ ਪੂਜਾ ਕਰਦੇ ਹਨ। ਨਤੀਜਾ ਕੀ ਨਿਕਲਦਾ ਹੈ ? ਨਿਰੇ ਜਜ਼ਬੇ ਦੀ ਟੇਕ ਉੱਤੇ ਟਿਕੇ ਹੋਏ ਅਤੇ ਇਸ ‘ਦਰਸ਼ਨ-ਗੋਸ਼ਟਿ’ ਨੂੰ ਧਰਮ ਦੀ ਉੱਚੀ ਅਵਧੀ ਮੰਨ ਬੈਠੇ ਬੰਦੇ ‘ਆਚਰਨ’ ਤੇ ‘ਵਿਚਾਰ’ ਤੋਂ ਸੱਖਣੇ ਹੋ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਗੁਰੂ ਹਰਿਗੋਬਿੰਦ ਸਾਹਿਬ ਜੀ ਦੇ ਸਮੇ ਗੜ੍ਹਸ਼ੰਕਰ (ਜ਼ਿਲਾ ਹੁਸ਼ਿਆਰਪੁਰ) ਦੇ ਰਹਿਣ ਵਾਲੇ ਇਕ ਜੋਗੀ

ਨੇ ਇਕ ਵਾਰੀ ਆਪਣੇ ਅਜਿਹੇ 'ਦਰਸ਼ਨ-ਗੋਸ਼ਟਿ' ਦਾ ਢੰਡੋਰਾ ਦੇ ਕੇ ਸੈਂਕੜੇ ਹਜ਼ਾਰਾਂ ਸ਼ਰਧਾਲੂ ਆਪਣੇ ਦੁਆਲੇ ਇਕੱਠੇ ਕਰ ਲਏ। ਸਾਬਤ ਰਿਹਾ ਤਾਂ ਕੇਵਲ ਇਕ ਉਹ ਸਿਖ, ਜਿਸ ਦੇ ਹਿਰਦੇ ਵਿਚ ਪ੍ਰਭੂ-ਨਾਮ ਦੀ ਟੇਕ ਸੀ।

ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਸਾਹਿਬ ਦੀ ਤੀਜੀ (ਤੇ ਆਖਰੀ) ਉਦਾਸੀ ਸਮੇਂ ਭੇਰੇ ਸ਼ਹਿਰ ਦੀ ਪਰਸਿੱਧ ਸਾਖੀ ਭੀ ਇਸੇ ਕਿਸਮ ਦੇ ਭੁਲੇਖੇ ਦੀ ਸਾਖ ਭਰਦੀ ਹੈ। ਏਥੇ ਇਕ ਫਕੀਰ ਰਹਿੰਦਾ ਸੀ। ਇਸ ਨੇ ਬੜੀ ਰਿਆਜ਼ਤ ਕੀਤੀ, ਲੋਕਾਂ ਵਿਚ ਆਦਰ ਮਾਣ ਬੜਾ ਬਣ ਗਿਆ। ਇਹ ਆਮ ਚਰਚਾ ਹੋ ਗਈ ਕਿ ਸਾਈਂ ਜੀ ਨੂੰ ਰੱਬ ਦੇ ਦੀਦਾਰ ਹੁੰਦੇ ਹਨ, ਰੱਬ ਇਹਨਾਂ ਉੱਤੇ ਆਸ਼ਿਕ ਹੈ। ਸਾਈਂ ਜੀ ਇਸ ਜਜ਼ਬੇ ਵਿਚ ਇਤਨੇ ਮਸਤ ਰਹਿਣ ਲੱਗੇ ਕਿ ਸਾਧਾਰਨ ਫਕੀਰੀ ਲਿਬਾਸ ਛੱਡ ਕੇ ਜ਼ਨਾਨੀ ਵਾਲਾ ਵੇਸ ਬਣਾ ਲਿਆ। ਰੱਬ ਦੀ ਸੁਹਾਗਣ ਬਣ ਗਏ, 'ਸ਼ਹੁ ਸੁਹਾਗਣ' ਨਾਮ ਰੱਖ ਲਿਆ। ਪਰ, ਇਸ਼ਕ ਦੇ ਇਸ ਨਿਰੇ ਜਜ਼ਬੇ ਨੇ ਆਚਰਨ ਵਲੋਂ ਅਵੇਸਲਾ ਕਰ ਦਿੱਤਾ, ਵਿਕਾਰਾਂ ਦੇ ਗੰਦੇ ਟੋਏ ਵਿਚ ਡਿੱਗ ਪਏ। ਭੁਲੇਖਾ ਅਜੇ ਭੀ ਇਹੀ ਰਿਹਾ ਕਿ 'ਸ਼ਹੁ' ਆਸ਼ਿਕ ਹੈ। ਲੋਕ ਭੀ 'ਦੀਦਾਰ-ਗੋਸ਼ਟਿ' ਦੀ ਟੇਕ 'ਤੇ ਰਹਿ ਕੇ 'ਸ਼ਹੁ-ਸੋਹਾਗਣ' ਦੀ ਪੂਜਾ ਸੇਵਾ ਕਰਦੇ ਰਹੇ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਨੇ ਆ ਕੇ ਸਾਈਂ ਜੀ ਨੂੰ ਤੇ ਭੁੱਲੇ ਬੰਦਿਆਂ ਨੂੰ ਇਸ ਭੁਲੇਖੇ ਵਿਚੋਂ ਕੱਢਿਆ ਕਿ ਅਮਿਣਵੇਂ ਅਉਗਣ ਹੁੰਦਿਆਂ ਜੀਵ-ਇਸਤੀ ਉੱਤੇ ਸ਼ਹੁ ਆਸ਼ਿਕ ਨਹੀਂ ਹੋ ਸਕਦਾ। ਬਚਨ ਹੋਇਆ :

ਮੰਝ ਕੁਚਜੀ ਅੰਮਾਵਣਿ ਡੋਸੜੇ, ਹਉ ਕਿਉ ਸਹੁ ਰਾਵਣਿ ਜਾਉ ਜੀਉ ॥
 ਇਕਦੂ ਇਕਿ ਚੜਦੀਆਂ, ਕਉਣੁ ਜਾਣੈ ਮੇਰਾ ਨਾਉ ਜੀਉ ॥
 ਜਿਨ੍ਹੀ ਸਖੀ ਸਹੁ ਰਾਵਿਆ, ਸੇ ਅੰਬੀ ਛਾਵੜੀਏਹਿ ਜੀਉ ॥
 ਸੇ ਗੁਣ ਮੰਝ ਨ ਆਵਨੀ, ਹਉ ਕੈ ਜੀ ਦੋਸ ਧਰੇਉ ਜੀਉ ॥
 ਕਿਆ ਗੁਣ ਤੇਰੇ ਵਿਥਰਾ, ਹਉ ਕਿਆ ਕਿਆ ਘਿਨਾ ਤੇਰਾ ਨਾਉ ਜੀਉ ॥
 ਇਕਤੁ ਟੋਲਿ ਨ ਅੰਬੜਾ, ਹਉ ਸਦ ਕੁਰਬਾਨੈ ਤੇਰੈ ਜਾਉ ਜੀਉ ॥
 ਸੋਇਨਾ ਰੁਪਾ ਰੰਗੁਲਾ, ਮੋਤੀ ਤੈ ਮਾਣਿਕੁ ਜੀਉ ॥
 ਸੇ ਵਸਤੂ ਸਹਿ ਦਿਤੀਆ, ਮੈ ਤਿਨ ਸਿਉ ਲਾਇਆ ਚਿਤੁ ਜੀਉ ॥
 ਮੰਦਰ ਮਿਟੀ ਸੰਦੜੇ, ਪਥਰ ਕੀਤੇ ਰਾਸਿ ਜੀਉ ॥
 ਹਉ ਏਨੀ ਟੋਲੀ ਭੁਲੀਅਸੁ ਤਿਸੁ ਕੰਤ ਨ ਬੈਠੀ ਪਾਸਿ ਜੀਉ ॥
 ਅੰਬਰਿ ਕੁੰਜਾਂ ਕੁਰਲੀਆਂ, ਬਗ ਬਹਿਠੇ ਆਇ ਜੀਉ ॥
 ਸਾਧਨ ਚਲੀ ਸਾਹੁਰੈ, ਕਿਆ ਮੁਹੁ ਦੇਸੀ ਅਗੈ ਜਾਇ ਜੀਉ ॥

ਸੁਤੀ ਸੁਤੀ ਝਾਲੁ ਥੀਆ, ਭੁਲੀ ਵਾਟੜੀਆਸੁ ਜੀਉ ॥
 ਤੈ ਸਹ ਨਾਲਹੁ ਮੁਤੀਆਸੁ, ਦੁਖਾ ਕੁੰ ਧਰੀਆਸੁ ਜੀਉ ॥
 ਤੁਧੁ ਗੁਣ ਮੈ ਸਭਿ ਅਵਗਣਾ, ਇਕ ਨਾਨਕ ਕੀ ਅਰਦਾਸਿ ਜੀਉ ॥
 ਸਭਿ ਰਾਤੀ ਸੋਹਾਗਣੀ, ਮੈ ਡੋਹਾਗਣਿ ਕਾਈ ਰਾਤਿ ਜੀਉ ॥੧॥

(ਸੂਹੀ ਮਹਲਾ ੧ ਕੁਚਜੀ, ਪੰਨਾ ੭੬੨)

ਇਕ ਖਤਰਾ ਹੋਰ ਭੀ ਹੈ, ਮਨੁੱਖ ਵਿਚ ਧਰਮ ਸੰਬੰਧੀ ਉੱਚੀ ਸੋਚ ਦੀ ਸਮਰੱਥਾ ਨਹੀਂ ਰਹਿੰਦੀ। ਜੇ ਕੋਈ ਮਨੁੱਖ ਇਹ ਚਾਹੇ ਕਿ ਇਹੋ ਜਿਹੇ ਸੁਭਾਵ ਵਾਲੇ ਬੰਦੇ ਪਾਸੋਂ 'ਸੱਚ' ਦੀ ਖੋਜ ਵਾਸਤੇ ਕੋਈ ਉੱਚੀਆਂ ਵਿਚਾਰਾਂ ਸੁਣ ਸਕੇ, ਤਾਂ ਇਹ ਬਹੁਤ ਮੁਸ਼ਕਲ ਜਿਹੀ ਗੱਲ ਹੁੰਦੀ ਹੈ। ਜਜ਼ਬੇ ਤਕ ਹੀ ਰਹਿਣ ਵਾਲਾ ਮਨੁੱਖ ਕਦੇ ਇਹ ਗੱਲ ਮੰਨਦਾ ਹੀ ਨਹੀਂ ਕਿ ਸਿਦਕ ਸ਼ਰਧਾ ਦੇ ਮਾਮਲੇ ਵਿਚ 'ਵਿਚਾਰ' ਨੂੰ ਭੀ ਕੋਈ ਥਾਂ ਮਿਲ ਸਕਦੀ ਹੈ। ਸੋ, ਨਿਰਾ ਜਜ਼ਬੇ ਉੱਤੇ ਟੇਕ ਰੱਖਣ ਵਾਲਾ ਇਸ ਉਣਤਾ ਕਰਕੇ ਇਕ ਕਮਜ਼ੋਰ ਜਿਹਾ ਧਰਮੀ ਬੰਦਾ ਹੁੰਦਾ ਹੈ।

ਕੀਰਤਨ

੧

ਇਮਤਿਹਾਨ ਵਿਚ ਹਿਸਾਬ ਦਾ ਸੁਆਲ ਜੇ ਗਲਤ ਹੋ ਜਾਏ ਤਾਂ ਸਿਆਣਾ ਵਿਦਿਆਰਥੀ ਉਸ ਨੂੰ ਛੱਡ ਕੇ ਹੋਰ ਸੁਆਲ ਕਰਨ ਲੱਗ ਪੈਂਦਾ ਹੈ। ਅਖੀਰ 'ਤੇ ਮੁੜ ਪਹਿਲਾ ਸੁਆਲ ਕੱਢਿਆਂ ਆਪਣੇ ਆਪ ਠੀਕ ਨਿਕਲ ਪੈਂਦਾ ਹੈ, ਪਰ, ਜੇ ਗਲਤ ਉਤੇ ਹੀ ਜ਼ੋਰ ਲਗਾਈ ਜਾਈਏ ਤਾਂ ਉਸ ਵਿਚ ਸਗੋਂ ਹੋਰ ਗੁੰਝਲਾਂ ਪੈਂਦੀਆਂ ਜਾਂਦੀਆਂ ਹਨ।

ਕਈ ਵਾਰੀ ਕਿਸੇ ਮਿੱਤਰ ਜਾਂ ਵਾਕਫ਼ ਦਾ ਨਾਂ ਭੁੱਲ ਜਾਂਦਾ ਹੈ; ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਚੇਤਾ ਕਰਨ ਦਾ ਜਤਨ ਕਰੀਏ, ਨਾਂ ਭੁੱਲਾ ਹੀ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ, ਪਰ ਥੋੜੇ ਚਿਰ ਪਿਛੋਂ ਆਪੇ ਹੀ ਯਾਦ ਆ ਜਾਂਦਾ ਹੈ।

ਰਾਤ ਨੂੰ ਸੁਫ਼ਨੇ ਵਿਚ ਕਈ ਐਸੇ ਕੰਮ ਤੇ ਮਨੁੱਖ ਯਾਦ ਆ ਜਾਂਦੇ ਹਨ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਨਾਲ ਵਾਹ ਪਿਆਂ ਕਈ ਸਾਲ ਹੋ ਚੁਕੇ ਹੁੰਦੇ ਹਨ ਤੇ ਉਹ ਚੇਤੇ ਤੋਂ ਵਿਸਰ ਚੁਕੇ ਹੁੰਦੇ ਹਨ।

ਇਨ੍ਹਾਂ ਹੱਡ-ਬੀਤੀਆਂ ਤੋਂ ਇਹ ਸਮਝ ਆਉਂਦੀ ਹੈ ਕਿ ਮਨੁੱਖ ਦੀ ਜੀਵਨ-ਦੌੜ ਨਿਰਾ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' (Conscious Mind) ਦੇ ਹੀ ਆਸਰੇ ਨਹੀਂ ਹੈ। ਰੋਜ਼ ਦੇ ਕਈ ਕੀਤੇ ਕੰਮ ਹਰ ਵੇਲੇ ਚੇਤੇ ਨਹੀਂ ਰਹਿ ਸਕਦੇ ਤੇ ਨਾ ਹੀ ਉਹ ਉੱਕਾ ਮਿਟ ਜਾਂਦੇ ਹਨ, ਇਹ ਸਾਰੇ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' (Subconscious Mind) ਵਿਚ ਜਮ੍ਹਾ ਹੁੰਦੇ ਜਾਂਦੇ ਹਨ।

ਸੋ, 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਅਤੇ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਦੋਵੇਂ ਮਿਲਵੇਂ ਇਕ ਬਰਫ਼ ਦੇ ਬਹੁਤ ਵੱਡੇ ਢੇਰ ਦੇ ਸਮਾਨ ਹਨ, ਜੋ ਸਮੁੰਦਰ ਦੀ ਤਰ੍ਹਾਂ ਉਤੇ ਤਰਦਾ ਹੋਇਆ ਉੱਪਰ ਤਾਂ ਨਿੱਕਾ ਜਿਹਾ ਜਾਪਦਾ ਹੈ, ਪਰ ਪਾਣੀ ਵਿਚ ਮੀਲ ਮੀਲ ਦੋ ਦੋ ਮੀਲ ਲੰਮਾ ਚੌੜਾ ਹੁੰਦਾ ਹੈ। 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਮਨੁੱਖ ਦੀ ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਦੀ ਡੂੰਘੀ ਤਰ੍ਹਾਂ ਹੈ, ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਦੇ ਲੰਮੇ ਸਫ਼ਰ ਵਿਚ ਜੋ ਜੋ ਕੰਮ ਕੀਤੇ ਹਨ, ਉਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਨਿਚੋੜ ਹੈ। ਮਨ ਇਕ

ਭੁੰਘਾ ਸਮੁੰਦਰ ਹੈ, ਉਪਰਲੀਆਂ ਲਹਿਰਾਂ ਤੇ ਠਾਠਾਂ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਹੈ, ਤੇ ਹੇਠਾਂ ਭੁੰਘਾ ਪਾਣੀ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਹੈ।

ਉਪਰਲੀਆਂ ਹੱਡ-ਬੀਤੀਆਂ ਦੱਸਦੀਆਂ ਹਨ ਕਿ ਜਦੋਂ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਨੂੰ ਮੌਕਾ ਦਿਤਾ ਜਾਏ ਤਾਂ ਇਹ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਨੂੰ ਸਿੱਧੇ ਰਸਤੇ ਉਤੇ ਲਿਆਉਣ ਵਿਚ ਸਹਾਇਤਾ ਕਰਦਾ ਹੈ।

੨

ਜਦੋਂ ਕਦੇ ਮਨੁੱਖ ਦਾ ਸਰੀਰ ਕਿਸੇ ਰੋਗ ਵਿਚ ਫਸ ਜਾਂਦਾ ਹੈ ਤਾਂ ਸਰੀਰਕ ਤਕਲੀਫ਼ ਦੇ ਕਾਰਨ 'ਮਨ' ਭੀ ਢੱਠਾ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ, ਉਦਾਸੀ ਜਿਹੀ ਬਣੀ ਰਹਿੰਦੀ ਹੈ। ਕਦੇ ਕੋਈ ਮਾਇਕ ਨੁਕਸਾਨ ਹੋ ਜਾਏ, ਕਿਸੇ ਪਿਆਰੇ ਮਿੱਤਰ ਸੰਬੰਧੀ ਦੀ ਮੌਤ ਦੀ ਖਬਰ ਮਿਲੇ ਤਾਂ 'ਮਨ' ਚਿੰਤਾਤੁਰ ਹੋ ਜਾਂਦਾ ਹੈ ਤੇ ਮਨ ਦੀ ਇਸ ਚਿੰਤਾ ਦੇ ਕਾਰਨ 'ਸਰੀਰ' ਭੀ ਸੁਸਤ ਹੋ ਜਾਂਦਾ ਹੈ।

ਜੇ ਹਰ ਵੇਲੇ ਇਹ ਸੋਚਦੇ ਰਹੀਏ ਕਿ ਕਿਤੇ ਫਲਾਣੀ ਬੀਮਾਰੀ ਨਾ ਹੋ ਜਾਏ, ਤਾਂ ਉਸ ਬੀਮਾਰੀ ਦੇ ਲੱਛਣ ਸਰੀਰ ਵਿਚ ਪਰਗਟ ਹੋਣ ਲਗ ਪੈਂਦੇ ਹਨ, ਕਿਉਂਕਿ ਮਨੁੱਖ ਦੇ 'ਸਰੀਰ' ਅਤੇ 'ਮਨ' ਦਾ ਆਪੋ ਵਿਚ ਭੁੰਘਾ ਸੰਬੰਧ ਹੈ।

ਜਿੱਦੀ ਮਨ ਜ਼ਿਦਾਂ ਵਾਲੇ ਕੰਮ ਹੀ ਕਰਾਈ ਜਾਂਦਾ ਹੈ; ਅਮੋੜ ਬੱਚੇ ਨੂੰ ਜੇ ਝਿੜਕੋ ਤਾਂ ਉਸ ਦੀਆਂ ਜ਼ਿਦਾਂ ਸਗੋਂ ਵਧਦੀਆਂ ਹਨ। ਜ਼ਿਦ ਵਿਚ ਆਇਆ ਨਿੱਕਾ ਬਾਲ ਜੇ ਰੋਈ ਜਾਏ ਤਾਂ ਉਸ ਨੂੰ ਲੋਗੀ ਦਿਉ, ਤੁਰਤ ਸੌਂ ਜਾਏਗਾ।

ਭਲਾ, ਕਿਉਂ ?

ਜਿੱਦੀ ਬਾਲ ਦਾ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਲੋਗੀ ਸੁਣਨ ਦੇ ਆਹਰੇ ਲੱਗ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਸਰੀਰ ਭੀ ਓਧਰੇ ਜਾ ਲੱਗਦਾ ਹੈ ਤੇ ਬਾਲ ਨੂੰ ਜ਼ਿਦ ਕਰਨੀ ਭੁੱਲ ਜਾਂਦੀ ਹੈ।

ਕਈ ਬੱਚੇ ਐਸੇ ਜਿੱਦੀ ਹੁੰਦੇ ਹਨ ਕਿ ਜੇ ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਦੁੱਧ ਪੀਣ ਲਈ ਆਖਿਆ ਜਾਏ, ਤਾਂ ਉਹ ਸਗੋਂ ਹਠ ਕਰ ਬੈਠਦੇ ਹਨ ਤੇ ਦੁੱਧ ਨਹੀਂ ਪੀਂਦੇ। ਐਸੇ ਜਿੱਦੀ ਸੁਭਾਉ ਵਾਲੇ ਇਕ ਬੱਚੇ ਨੂੰ ਦੇਖਿਆ ਕਿ ਉਸ ਦੀ ਮਾਂ ਉਸ ਨੂੰ ਉਸ ਵੇਲੇ ਦੁੱਧ ਪਿਲਾਂਦੀ ਸੀ ਜਦੋਂ ਉਹ ਸੌਂ ਜਾਂਦਾ ਸੀ। ਸੁੱਤੇ ਬੱਚੇ ਨੂੰ ਬਿਠਾ ਕੇ, ਸਹਿਜੇ ਜਿਹੇ ਕਹਿੰਦੀ ਸੀ—ਲੈ ਕਾਕਾ, ਦੁੱਧ ਪੀ ਲੈ। ਉਹ ਅਡੋਲ ਦੁੱਧ ਪੀ ਲੈਂਦਾ ਸੀ। ਇਸ ਦਾ ਕਾਰਨ ਇਹ ਹੁੰਦਾ ਹੈ ਕਿ :

ਅਮੋੜ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਅਤੇ ਉਸ ਦੇ ਕਹੇ ਉਤੇ ਤੁਰਨ ਵਾਲਾ 'ਸਰੀਰ', ਦੋਵੇਂ ਸੁੱਤੇ ਪਏ ਹਨ; ਹੁਣ ਜੋ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਕੀਤੀ ਜਾਂਦੀ ਹੈ, ਉਹ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਨੂੰ ਕੀਤੀ ਜਾਂਦੀ ਹੈ (ਕਿਉਂਕਿ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਦੇ ਸੌਣ ਵੇਲੇ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਨਿਗਰਾਨੀ ਰੱਖਦਾ ਹੈ), 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਦੀ ਰੋਕ ਰਾਹ ਵਿਚ ਨਹੀਂ ਹੈ ਤੇ ਬੱਚਾ ਕਿਹਾ ਮੰਨ ਲੈਂਦਾ ਹੈ।

੩

ਹਰੇਕ ਮਨੁੱਖ ਦੀਆਂ ਆਪੋ ਆਪਣੀਆਂ ਵਾਦੀਆਂ ਹਨ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਵਿਚੋਂ ਨਿਕਲਣਾ ਔਖਾ ਹੈ, ਅਮੋੜ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਨਾਲ ਹਰੇਕ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਸਦਾ ਟਾਕਰਾ ਕਰਨਾ ਪੈਂਦਾ ਹੈ। ਪਰ ਜ਼ਿੱਦੀ ਬਾਲ ਵਾਂਗ, ਜੇ ਕਿਸੇ ਅਮੋੜ-ਪੁਣੇ ਤੋਂ ਰੋਕਣ ਦਾ ਸਿੱਧਾ ਜਤਨ ਕਰੀਏ ਤਾਂ ਉਹ ਅਮੋੜ-ਪੁਣਾ ਸਗੋਂ ਵਧਦਾ ਹੈ। ਸੌਖਾ ਤੇ ਗੁਣ-ਕਾਰੀ ਢੰਗ ਇਹੀ ਹੈ ਕਿ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਨੂੰ ਮੌਕਾ ਦਿਤਾ ਜਾਏ। ਉਹ ਮੌਕਾ ਕਦੋਂ ਮਿਲ ਸਕਦਾ ਹੈ? ਜਦੋਂ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਸੌਣ ਲਗੇ ਜਾਂ ਆਲਸ ਜਿਹੇ ਵਿਚ ਹੋਵੇ। ਸੌ, ਕੁਦਰਤ ਵਲੋਂ ਇਨਸਾਨ ਨੂੰ ਦੋ ਐਸੇ ਸਮੇਂ ਰੋਜ਼ ਮਿਲਦੇ ਹਨ, ਜਦੋਂ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਉਤੇ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਆਪਣਾ ਪਰਭਾਵ ਪਾ ਸਕਦਾ ਹੈ; ਉਹ ਦੋ ਸਮੇਂ ਹਨ ਰਾਤ ਨੂੰ ਸੌਣ ਵੇਲਾ ਤੇ ਸਵੇਰੇ ਜਾਗਣ ਦਾ ਵੇਲਾ। ਕਈ ਸਰੀਰਕ ਰੋਗ ਐਸੇ ਹਨ—ਜੋ ਇਨ੍ਹਾਂ ਸਮਿਆਂ 'ਤੇ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਨੂੰ ਅਰੋਗਤਾ ਦੀ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਦੇਣ ਨਾਲ ਦੂਰ ਹੋ ਸਕਦੇ ਹਨ। ਫ਼ਰਾਂਸ ਵਿਚ ੧੯੨੧ ਵਿਚ ਤੇ ਉਸ ਤੋਂ ਪਿਛੋਂ ਕਈ ਸ਼ਹਿਰਾਂ ਵਿਚ ਐਸੇ ਤਜਰਬੇ ਕੀਤੇ ਗਏ।

ਖ਼ਾਸ ਤੌਰ 'ਤੇ ਮੁਲਕ ਫ਼ਰਾਂਸ ਦੇ ਸ਼ਹਿਰ ਨੈਨਸੀ (Nancy) ਵਿਚ ਇਕ ਸ਼ਖ਼ਸ ਡਾਕਟਰ ਕੂਈ ਨੇ ਇਸ ਉੱਦਮ ਵਿਚ ਬੜੀ ਕਾਮਯਾਬੀ ਹਾਸਲ ਕੀਤੀ। ਦੂਰੋਂ ਦੂਰੋਂ ਕਈ ਰੋਗਾਂ ਦੇ ਮਰੀਜ਼ ਉਸ ਪਾਸ ਆਉਂਦੇ ਸਨ। ਡਾਕਟਰ ਪਹਿਲਾਂ ਹਰੇਕ ਰੋਗੀ ਦੇ ਰੋਗ ਦੀ ਵਿਥਿਆ ਬੜੇ ਗਹੁ ਤੇ ਹਮਦਰਦੀ ਨਾਲ ਸੁਣਦਾ ਸੀ ਤੇ ਫਿਰ ਹਰੇਕ ਰੋਗੀ ਦੇ ਰੋਗ ਦੇ ਮੁਆਫ਼ਿਕ ਕੁਝ ਐਸੀ ਤੁਕ ਉਸ ਨੂੰ ਯਾਦ ਕਰਾਂਦਾ ਸੀ ਜਿਸ ਦਾ ਭਾਵ ਤਕਰੀਬਨ ਇਉਂ ਹੁੰਦਾ ਸੀ:

“ਦਿਨੋ ਦਿਨ ਤੇਰੀ ਕਿਰਪਾ ਸਿਉਂ, ਮੈਂ ਹਰ ਤਰ੍ਹਾਂ ਵੱਲ ਹੋ ਰਿਹਾ ਹਾਂ।”

ਮਰੀਜ਼ ਨੂੰ ਹਿਦਾਇਤ ਕੀਤੀ ਜਾਂਦੀ ਸੀ ਕਿ ਰਾਤ ਨੂੰ ਸੌਣ ਵੇਲੇ ਮੰਜੇ 'ਤੇ ਲੇਟ ਕੇ, ਜਦੋਂ ਨੀਂਦਰ ਦਾ ਅਸਰ ਹੋਣਾ ਸ਼ੁਰੂ ਹੋ ਜਾਏ, ਤਾਂ ਇਸ ਤੁਕ ਨੂੰ

ਵੀਹ ਵਾਰੀ ਉੱਚੀ ਉੱਚੀ ਤੇ ਛੇਤੀ ਛੇਤੀ ਪੜ੍ਹੀ ਜਾਏ ਤੇ ਪੜ੍ਹਦਾ ਪੜ੍ਹਦਾ ਸੌ ਜਾਏ। ਉੱਚੀ ਉੱਚੀ ਤਾਂ ਇਸ ਵਾਸਤੇ ਕਿ ਉਸ ਦੇ ਕੰਨ ਸੁਣਦੇ ਜਾਣ ਤੇ ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਮਨ ਇਸੇ ਖਿਆਲ 'ਤੇ ਟਿਕਿਆ ਰਹੇ, ਛੇਤੀ ਛੇਤੀ ਇਸ ਵਾਸਤੇ ਕਿ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਨੂੰ ਇਸ ਅਰੋਗਤਾ ਵਾਲੇ ਖਿਆਲ ਦੇ ਉਲਟ ਕੁਝ ਹੋਰ ਸੋਚਣ ਦਾ ਮੌਕਾ ਹੀ ਨਾ ਮਿਲ ਸਕੇ; ਪੜ੍ਹਦਾ ਪੜ੍ਹਦਾ ਸੌ ਜਾਏ, ਇਸ ਵਾਸਤੇ ਕਿ ਇਹ ਅਰੋਗਤਾ ਵਾਲੀ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਸਿੱਧੀ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਨੂੰ ਹੋ ਜਾਏ, ਜਿਸ ਨੇ ਸੁੱਤੇ ਹੋਏ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਦੇ ਥਾਂ ਨਿਗਰਾਨੀ ਕਰਨੀ ਹੈ। ਦਿਨੇ ਜਾਗਦੇ-ਸਾਰ ਮੰਜੇ 'ਤੇ ਪਿਆਂ ਹੀ ਫਿਰ ਇਹੀ ਮੁਹਾਰਨੀ ਪੜ੍ਹਨੀ ਹੈ।

ਇਕ ਸ਼ਖ਼ਸ, ਜਿਸ ਨੇ ਡਾਕਟਰ ਕੁਈ ਦੇ ਇਹ ਤਜਰਬੇ ਕਈ ਵਾਰੀ ਜਾ ਕੇ ਬੜੇ ਗਹੁ ਨਾਲ ਵੇਖੇ, ਲਿਖਦਾ ਹੈ ਕਿ ਜ਼ਿੰਦੀ ਬਾਲਾਂ ਦੀ ਜ਼ਿੰਦ ਦਾ ਇਲਾਜ ਭੀ ਉਹ ਇਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਹੀ ਕਰਦਾ ਹੈ। ਬੱਚੇ ਦੀ ਮਾਂ ਨੂੰ ਹਿਦਾਇਤ ਕਰਦਾ ਸੀ ਕਿ ਸੁੱਤੇ ਬੱਚੇ ਦੇ ਪਾਸ ਬੈਠ ਕੇ ਸਹਿਜੇ ਸਹਿਜੇ ਬੱਚੇ ਨੂੰ ਬੜੇ ਪਿਆਰ ਨਾਲ ਆਖੀ ਜਾਏ—“ਕਾਕਾ! ਤੂੰ ਬੜਾ ਬੀਬਾ ਬਣ ਰਿਹਾ ਹੈ, ਤੂੰ ਬੜਾ ਚੰਗਾ ਬਣ ਰਿਹਾ ਹੈ।” ਇਸ ਵਿਚ ਇਹ ਖਿਆਲ ਰਖਣਾ ਹੁੰਦਾ ਹੈ ਕਿ ਅਵਾਜ਼ ਇਤਨੀ ਉੱਚੀ ਨਾ ਹੋ ਜਾਏ ਜਿਸ ਨਾਲ ਬੱਚੇ ਦੀ ਨੀਂਦ ਉੱਖੜ ਜਾਏ। ਦੂਜੀ ਜ਼ਰੂਰੀ ਗੱਲ ਇਹ ਭੀ ਹੈ ਕਿ ਭਾਵੇਂ ਕਿਸੇ ਸਿਆਣੇ ਮਨੁੱਖ ਦਾ ਇਲਾਜ ਕੀਤਾ ਜਾ ਰਿਹਾ ਹੈ ਭਾਵੇਂ ਕਿਸੇ ਬਾਲ ਦਾ, ਭਾਵੇਂ ਰੋਗ ਸਰੀਰ ਨੂੰ ਹੈ ਤੇ ਭਾਵੇਂ ਮਨ ਨੂੰ, ਕਿਸੇ ਹਾਲਤ ਵਿਚ ਭੀ ਰੋਗੀ ਨੂੰ ਉਸ ਦੇ ਰੋਗ ਦਾ ਚੇਤਾ ਨਹੀਂ ਕਰਾਣਾ।

ਇਹੀ ਕਾਰਨ ਹੈ ਕਿ ਸੌਣ ਵੇਲੇ ਤੇ ਜਾਗਣ ਵੇਲੇ ਗੁਰਬਾਣੀ ਦੀ ਰਾਹੀਂ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਨੂੰ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਸਿਖ-ਧਰਮ ਦਾ ਇਕ ਜ਼ਰੂਰੀ ਅੰਗ ਹੈ:

- (੧) ਫਰੀਦਾ ਪਿਛਲਿ ਰਾਤਿ ਨ ਜਾਗਿਓਹਿ, ਜੀਵਦੜੋ ਮੁਇਓਹਿ ॥
ਜੇ ਤੈ ਰਬੁ ਵਿਸਾਰਿਆ ਤ ਰਬਿ ਨ ਵਿਸਰਿਓਹਿ ॥੧੦੭॥
ਪਹਿਲੇ ਪਹਿਰੈ ਫੁਲੜਾ ਫਲੁ ਭੀ ਪਛਾ ਰਾਤਿ ॥
ਜੋ ਜਾਰੀਨਿ ਲਹੰਨਿ ਸੇ, ਸਾਈ ਕੰਨੋ ਦਾਤਿ ॥੧੧੨॥

(ਸਲੋਕ ਫਰੀਦ ਜੀ)

- (੨) ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਵੇਲਾ ਸਬੁ ਨਾਉ ਵਡਿਆਈ ਵੀਚਾਰੁ ॥
ਕਰਮੀ ਆਵੈ ਕਪੜਾ, ਨਦਰੀ ਮੋਖ ਦੁਆਰੁ ॥
ਨਾਨਕ ਏਵੈ ਜਾਣੀਐ, ਸਬੁ ਆਪੇ ਸਚਿਆਰੁ ॥੪॥

(ਜਪੁ)

- (੩) ਅਠੀ ਪਹਰੀ ਅਠ ਖੰਡ, ਨਾਵਾ ਖੰਡੁ ਸਰੀਰੁ ॥
 ਤਿਸੁ ਵਿਚਿ ਨਉਨਿਧਿ ਨਾਮੁ ਏਕੁ, ਭਾਲਹਿ ਗੁਣੀ ਗਗੀਰੁ ॥
 ਕਰਮਵੰਤੀ ਸਾਲਾਹਿਆ, ਨਾਨਕ ਕਰਿ ਗੁਰੁ ਪੀਰੁ ॥
 ਚਉਥੈ ਪਹਰਿ ਸਬਾਹ ਕੈ, ਸੁਰਤਿਆ ਉਪਜੈ ਚਾਉ ॥
 ਤਿਨਾ ਦਰੀਆਵਾ ਸਿਉ ਦੋਸਤੀ, ਮਨਿ ਮੁਖਿ ਸਚਾ ਨਾਉ ॥
 ਓਥੈ ਅੰਮ੍ਰਿਤੁ ਵੰਡੀਐ, ਕਰਮੀ ਹੋਇ ਪਸਾਉ ॥
 ਕੰਚਨ ਕਾਇਆ ਕਸੀਐ, ਵੰਨੀ ਚੜੈ ਚੜਾਉ ॥
 ਜੇ ਹੋਵੈ ਨਦਰਿ ਸਰਾਫ ਕੀ, ਬਹੁੜਿ ਨ ਪਾਈ ਤਾਉ ॥

(ਮਾਝ ਕੀ ਵਾਰ, ਸਲੋਕ ਮ: ੨)

- (੪) ਬਾਬੀਹਾ ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਵੇਲੈ ਬੋਲਿਆ, ਤਾਂ ਦਰਿ ਸੁਣੀ ਪੁਕਾਰ ॥
 ਮੇਘੈ ਨੋ ਫੁਰਮਾਨੁ ਹੋਆ, ਵਰਸਹੁ ਕਿਰਪਾ ਧਾਰਿ ॥
 ਹਉ ਤਿਨ ਕੈ ਬਲਿਹਾਰਣੈ, ਜਿਨੀ ਸਚੁ ਰਖਿਆ ਉਰਧਾਰਿ ॥
 ਨਾਨਕ ਨਾਮੇ ਸਭ ਹਰੀਆਵਲੀ, ਗੁਰ ਕੈ ਸਬਦਿ ਵੀਚਾਰਿ ॥੧॥੧੬॥

(ਮਲਾਰ ਕੀ ਵਾਰ, ਮਹਲਾ ੩)

- (੫) ਬੇਦਾਰੀ ਅਸਤ ਜ਼ਿੰਦਗੀਏ ਆਰਫਾਨਿ ਬੋਕ ॥
 ਗੋਇਆ ਹਰਾਮ ਕਰਦਮ, ਅਜ਼ ਆਇੰਦਾ ਖਾਬਿ ਸੁਬਹ ॥

(ਭਾਈ ਨੰਦ ਲਾਲ ਜੀ, ਗਜ਼ਲ ੧੭)

ਭਾਵ, ਰੱਬੀ ਇਸ਼ਕ ਦੇ ਰਾਹ 'ਤੇ ਤੁਰਨ ਵਾਲਿਆਂ ਲਈ ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਵੇਲੇ ਜਾਗਣਾ 'ਜ਼ਿੰਦਗੀ' ਹੈ। ਹੇ ਗੋਇਆ! ਮੈਂ ਭੀ ਅੱਜ ਤੋਂ ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਵੇਲੇ ਸੁੱਤੇ ਰਹਿਣ ਨੂੰ ਹਰਾਮ ਸਮਝ ਲਿਆ ਹੈ।

੪

ਸੌਣ ਵੇਲੇ ਤੇ ਜਾਗਣ ਵੇਲੇ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਆਲਸ ਜਿਹੇ ਵਿਚ ਹੁੰਦਾ ਹੈ, ਇਸ ਦੀ ਦੌੜ-ਭੱਜ ਵਿੱਲੀ ਪੈ ਜਾਂਦੀ ਹੈ, ਇਸ ਵਾਸਤੇ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਗੁਰਬਾਣੀ ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਭਲੀ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਲੈ ਕੇ ਇਸ ਵਿਗੜੇ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਨੂੰ ਠੀਕ ਲੀਹਾਂ ਉਤੇ ਲਿਆਉਣ ਵਿਚ ਸਹਾਇਤਾ ਕਰਦਾ ਹੈ।

ਕੀ ਕੋਈ ਹੋਰ ਭੀ ਤਰੀਕਾ ਹੈ, ਜਿਸ ਨਾਲ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਦੀ ਦੌੜ-ਭੱਜ ਵਿੱਲੀ ਹੋ ਸਕੇ ਤੇ ਭਲੀ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਇਸ ਉਤੇ ਪਰਭਾਵ ਪਾ ਸਕੇ ?

ਚਲਦੀ ਗੱਡੀ ਵਿਚ ਲੰਮੇ ਪੈ ਜਾਓ ਤੇ ਉਸਦੇ ਪਹੀਆਂ ਦਾ ਖੜਾਕ ਸੁਣੋ,

ਛੇਤੀ ਹੀ ਨੀਂਦ ਆ ਜਾਂਦੀ ਹੈ। ਪਹਾੜੀ ਨਦੀ ਦੇ ਕੰਢੇ ਬੈਠ ਕੇ ਪਾਣੀ ਦੀ ਅਵਾਜ਼ ਸੁਣੋ, ਝਬਢੇ ਹੀ ਨੀਂਦ ਜਿਹੀ ਆ ਜਾਂਦੀ ਹੈ। ਚਲਦੇ ਖੂਹੇ ਦੇ ਕੁੱਤੇ ਦੀ ਟਕ-ਟਕ ਸੁਣੀ ਜਾਓ, ਮਸਤੀ ਜਿਹੀ ਆਉਣ ਲਗ ਪੈਂਦੀ ਹੈ।

ਕਿਉਂ ?

ਲਗਾਤਾਰ ਹੋ ਰਹੇ 'ਨਾਦ' ਨੂੰ ਸੁਣਿਆਂ, 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਆਪਣੀ ਭੱਜ-ਦੌੜ ਤੋਂ ਢਿਲਾ ਹੋ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਸੋ, 'ਰਾਗ' ਵਿਚ ਇਹ ਸਿਫਤਿ ਹੈ ਕਿ ਮਨ ਨੂੰ ਇਹ ਸਰੂਰ ਵਿਚ ਲਿਆ ਕੇ ਇਸ ਦੇ ਤੌਖਲੇ ਮਿਟਾ ਕੇ ਇਸ ਨੂੰ ਮਸਤ ਜਿਹਾ ਕਰ ਦੇਂਦਾ ਹੈ। ਇਸ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਦੀ ਮਸਤੀ ਜਿਹੀ ਦਾ ਵੇਲਾ ਹੀ ਸਹੀ ਵੇਲਾ ਹੈ, ਜਦੋਂ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਨੂੰ ਕੀਤੀ ਹੋਈ ਕੋਈ ਭਲੀ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਪਰਭਾਵ ਪਾ ਸਕਦੀ ਹੈ।

ਜੇ ਕਿਸੇ ਰੋਗ ਦਾ ਮੁੜ ਮੁੜ ਜ਼ਿਕਰ ਕਰੀਏ ਤਾਂ ਉਸ ਰੋਗ ਦਾ ਅਸਰ ਹੋ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਦੁਕਾਨਦਾਰ ਦਾ ਮੁੜ ਮੁੜ ਕਹਿਣਾ ਕਿ ਮੇਰੀ ਚੀਜ਼ ਮਸਤੀ ਤੇ ਵਧੀਆ ਹੈ, ਗਾਹਕ ਨੂੰ ਪ੍ਰੇਰ ਲੈਂਦਾ ਹੈ। ਜੇ ਰਾਇ ਮੁੜ ਮੁੜ ਸੁਣਦੇ ਰਹੀਏ, ਉਹੀ ਰਾਇ ਸੁਣਨ ਵਾਲੇ ਦੀ ਭੀ ਬਣਦੀ ਜਾਂਦੀ ਹੈ।

ਸੋ ਸੁਰੀਲੇ ਮਿੱਠੇ 'ਰਾਗ' ਦੇ ਨਾਲ ਜੇ ਉਚੇ ਰੱਬੀ ਪਿਆਰ ਵਾਲੇ ਜਜ਼ਬੇ ਦੀ ਬਾਣੀ ਰਲਾਈ ਜਾਏ ਤਾਂ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਦੀ ਮਸਤੀ ਵੇਲੇ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਉਸ ਬਾਣੀ ਦੀ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਨੂੰ ਗ੍ਰਹਿਣ ਕਰ ਕੇ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਜੀਵਨ ਵਿਚ ਪਲਟਾ ਲਿਆਉਣ ਲਗ ਪੈਂਦਾ ਹੈ।

'ਰਾਗ' ਵਿਚ 'ਗੁਰਬਾਣੀ' ਨੂੰ ਰਲਾਉਣ ਦਾ ਨਾਂ ਹੀ ਹੈ 'ਕੀਰਤਨ'। ਸੋ, 'ਕੀਰਤਨ' ਵਧੇ ਮਨ, ਅਮੋੜ ਮਨ ਦੀਆਂ ਮਾਰਾਂ ਦਾ ਇਕ ਸਾਦਾ ਤੇ ਕਾਰੀ ਇਲਾਜ ਹੈ।

ਗੁਰ-ਇਤਿਹਾਸ ਨੂੰ ਰਤਾ ਗੁਰੁ ਨਾਲ ਵੇਖਿਆਂ ਇਹ ਸਾਫ਼ ਦਿੱਸ ਪੈਂਦਾ ਹੈ ਕਿ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੀਆਂ ਨਜ਼ਰਾਂ ਵਿਚ 'ਕੀਰਤਨ' ਦੀ ਬੜੀ ਮਹਾਨਤਾ ਸੀ।

ਜਦੋਂ ਕਦੇ 'ਉਦਾਸੀਆਂ' ਸਮੇਂ ਸਫ਼ਰ ਤੇ ਪੈਂਡੇ ਦੇ ਕਸ਼ਟਾਂ ਤੋਂ ਤੰਗ ਆ ਕੇ ਭਾਈ ਮਰਦਾਨਾ ਘਰ ਮੁੜਨ ਦਾ ਇਰਾਦਾ ਕਰਦਾ ਸੀ ਤਾਂ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਸਾਹਿਬ ਕਿਹਾ ਕਰਦੇ ਸਨ :

ਮਰਦਾਨਿਆ! ਅਸਾਨੂੰ ਤੇਰੀ ਲੋੜ ਹੈ।

ਭਾਈ ਸੱਤਾ ਅਤੇ ਬਲਵੰਡ ਜਦੋਂ ਗੁੱਸ ਗਏ ਸਨ ਤਾਂ ਗੁਰੂ ਅਰਜਨ ਸਾਹਿਬ

ਆਪ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਮਨਾਣ ਗਏ ਸਨ।

ਸ੍ਰੀ ਕਲਗੀਧਰ ਜੀ ਦੇ ਸਮੇਂ ਗੁਰਦੁਆਰੇ ਵਿਚ ਇਕ ਸਿਖ ਸਵੇਰੇ ਸੁਖਮਨੀ ਸਾਹਿਬ ਦਾ ਪਾਠ ਕਰ ਰਿਹਾ ਸੀ, ਤਾਂ ਰਾਗੀ ਸਿੰਘਾਂ ਨੇ ਆ ਕੇ 'ਕੀਰਤਨ' ਸ਼ੁਰੂ ਕਰ ਦਿੱਤਾ। ਸਿਖ ਨੇ ਹਜ਼ੂਰ ਪਾਸ ਸ਼ਿਕਾਇਤ ਕੀਤੀ ਤਾਂ ਬਚਨ ਹੋਇਆ ਕਿ ਸਾਧਾਰਨ ਪਾਠ ਤਾਂ ਵਗਦੇ ਖੂਹ ਦੀ ਆਡ ਸਮਾਨ ਹੈ, ਪਰ ਕੀਰਤਨ 'ਵਰਖਾ' ਦਾ ਦਰਜਾ ਰਖਦਾ ਹੈ।

ਸਿਖ ਧਰਮ ਅਨੁਸਾਰ ਹੋਰ ਕੋਈ ਸਾਧਨ ਕੀਰਤਨ ਦੀ ਬਰਾਬਰੀ ਨਹੀਂ ਕਰ ਸਕਦਾ। ਸਾਹਿਬ ਫੁਰਮਾਉਂਦੇ ਹਨ :

ਪਾਠੁ ਪੜਿਓ ਅਰੁ ਬੇਦੁ ਬੀਚਾਰਿਓ, ਨਿਵਲਿ ਭੁਅੰਗਮੁ ਸਾਧੇ ॥
ਪੰਚ ਜਨਾ ਸਿਉ ਸੰਗੁ ਨ ਛੁਟਕਿਓ, ਅਧਿਕ ਅਹੰਬੁਧਿ ਬਾਧੇ ॥੧॥
ਪਿਆਰੇ ਇਨ ਬਿਧਿ ਮਿਲਣੁ ਨ ਜਾਈ, ਮੈ ਕੀਏ ਕਰਮ ਅਨੇਕਾ ॥
ਹਾਰਿ ਪਰਿਓ ਸੁਆਮੀ ਕੈ ਦੁਆਰੈ, ਦੀਜੈ ਬੁਧਿ ਬਿਬੇਕਾ ॥ਰਹਾਉ॥
ਮੋਨਿ ਭਇਓ ਕਰ ਪਾਤੀ ਰਹਿਓ, ਨਗਨ ਫਿਰਿਓ ਬਨ ਮਾਹੀ ॥
ਤਟ ਤੀਰਥ ਸਭ ਧਰਤੀ ਭ੍ਰਮਿਓ, ਦੁਬਿਧਾ ਛੁਟਕੈ ਨਾਹੀ ॥੨॥
ਮਨ ਕਾਮਨਾ ਤੀਰਥ ਜਾਇ ਬਸਿਓ, ਸਿਰਿ ਕਰਵਤ ਧਰਾਏ ॥
ਮਨ ਕੀ ਮੈਲੁ ਨ ਉਤਰੈ ਇਹ ਬਿਧਿ, ਜੇ ਲਖ ਜਤਨ ਕਰਾਏ ॥੩॥
ਕਨਿਕ ਕਾਮਿਨੀ ਹੇਵਰ ਗੈਵਰ ਬਹੁ ਬਿਧਿ ਦਾਨੁ ਦਾਤਾਰਾ ॥
ਅੰਨ ਬਸਤ੍ਰ ਭੂਮਿ ਬਹੁ ਅਰਪੇ, ਨਹ ਮਿਲਿਐ ਹਰਿ ਦੁਆਰਾ ॥੪॥
ਪੂਜਾ ਅਰਚਾ ਬੰਦਨ ਡੰਡਉਤ, ਖਟੁ ਕਰਮਾ ਰਤੁ ਰਹਤਾ ॥
ਹਉ ਹਉ ਕਰਤ ਬੰਧਨ ਮਹਿ ਪਰਿਆ, ਨਹ ਮਿਲੀਐ ਇਹ ਜੁਗਤਾ ॥੫॥
ਜੋਗ ਸਿਧ ਆਸਣ ਚਉਰਾਸੀਹ, ਏ ਭੀ ਕਰਿ ਕਰਿ ਰਹਿਆ ॥
ਵਡੀ ਆਰਜਾ ਫਿਰਿ ਫਿਰਿ ਜਨਮੈ, ਹਰਿ ਸਿਉ ਸੰਗੁ ਨ ਗਹਿਆ ॥੬॥
ਰਾਜ ਲੀਲਾ ਰਾਜਨ ਕੀ ਰਚਨਾ, ਕਰਿਆ ਹੁਕਮੁ ਅਫਾਰਾ ॥
ਸੇਜ ਸੋਹਨੀ ਚੰਦਨੁ ਚੋਆ, ਨਰਕ ਘੋਰ ਕਾ ਦੁਆਰਾ ॥੭॥
ਹਰਿ ਕੀਰਤਿ ਸਾਧ ਸੰਗਤਿ ਹੈ, ਸਿਰਿ ਕਰਮਨ ਕੈ ਕਰਮਾ ॥
ਕਹੁ ਨਾਨਕ ਤਿਸੁ ਭਇਓ ਪਰਾਪਤਿ, ਜਿਸੁ ਪੁਰਬ ਲਿਖੇ ਕਾ ਲਹਨਾ ॥੮॥
ਤੇਰੇ ਸੇਵਕੁ ਇਹ ਰੰਗਿ ਮਾਤਾ ॥
ਭਇਓ ਕ੍ਰਿਪਾਲੁ ਦੀਨ ਦੁਖ ਭੰਜਨੁ,
ਹਰਿ ਹਰਿ ਕੀਰਤਨਿ ਇਹੁ ਮਨੁ ਰਾਤਾ ॥ਰਹਾਉ ਦੂਜਾ ॥੧॥੩॥

(ਸੋਰਠਿ ਮਹਲਾ ੫, ਅਸਟਪਦੀਆ, ਪੰਨਾ ੬੪੧-੪੨)

ਗੁਰਬਾਣੀ ਦਾ ਪਰਭਾਵ

ਮਾਨਸਿਕ ਵਿਦਿਆ ਦੇ ਨਿਬਾਨੇ ਤੋਂ

ਹਰਿ ਸਿਮਰਤ ਕਿਲਵਿਖ ਸਭਿ ਨਾਸੇ ॥

(ਬਿਲਾਵਲੁ ਮ: ੫)

ਅੱਜ-ਕੱਲ੍ਹ ਦੀ ਖੋਜ ਨੇ ਇਹ ਦਸਿਆ ਹੈ ਕਿ ਮਨੁੱਖ ਨਿਰਾ 'ਚੇਤਨ ਮਨ' ਦੀ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਨਾਲ ਹੀ ਦੌੜਿਆ ਨਹੀਂ ਫਿਰਦਾ, ਇਸ ਦੇ ਜੀਵਨ ਨੂੰ ਢਾਲਣ ਵਿਚ ਇਕ ਹੋਰ ਦਾ ਸਗੋਂ ਬਹੁਤ ਵਧੀਕ ਹੱਥ ਹੈ, ਉਹ ਹੈ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' (Subconscious Mind)। ਇਹ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' 'ਚੇਤਾ-ਸ਼ਕਤੀ' ਦਾ ਜ਼ਖੀਰਾ ਹੈ, ਜਨਮ ਸਮੇਂ ਤੋਂ ਲੈ ਕੇ ਹੁਣ ਤਕ ਦੇ ਸਾਰੇ ਸੰਸਕਾਰ (ਅਸਾਡੇ ਜੀਵਨ ਦੇ) ਇਸ ਵਿਚ ਜਮ੍ਹਾ ਹਨ। ਇਹਨਾਂ ਸਾਰੇ ਸੰਸਕਾਰਾਂ ਦਾ ਇਕੱਠ ਮਨੁੱਖ ਦੀ ਸਮੁੱਚੀ ਹਸਤੀ ਹੈ। ਏਸ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਨੂੰ ਮਨੁੱਖਾ ਜੀਵਨ ਦਾ ਬਿਜਲੀ-ਘਰ ਸਮਝੋ, ਜਿਸ ਵਿਚੋਂ ਕਈ ਕਿਸਮ ਦੇ ਜਜ਼ਬਿਆਂ ਤੇ ਵਲਵਲਿਆਂ ਦੀਆਂ ਬਿਜਲੀ-ਰੋਆਂ ਚਲ ਕੇ ਅਸਾਡੀ ਰੋਜ਼ਾਨਾ ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਨੂੰ ਚਲਾਂਦੀਆਂ ਹਨ।

ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਕਾਇਮ ਰੱਖਣ ਵਾਸਤੇ ਮਨੁੱਖ-ਸਰੀਰ ਦੇ ਸਾਰੇ ਅੰਗ (ਹਿਰਦਾ, ਫੇਫੜੇ ਆਦਿਕ) ਜੋ ਕੰਮ-ਕਾਰ ਕਰਦੇ ਹਨ, ਇਹਨਾਂ ਦੀ ਦੇਖ-ਭਾਲ ਤੇ ਇਹਨਾਂ ਅੰਗਾਂ ਦੀ ਅਰੋਗਤਾ ਆਦਿਕ ਦਾ ਧਿਆਨ ਭੀ ਇਹ 'ਅਚੇਤ-ਮਨ' ਹੀ ਕਰਦਾ ਹੈ। ਮਨੁੱਖ-ਜਿਸਮ ਦੀ ਬਣਤਰ ਘੜੀ ਦੀ ਮਸ਼ੀਨਰੀ ਵਾਂਗ ਨਹੀਂ ਹੈ ਕਿ ਇਕ ਵਾਰੀ ਚਾਬੀ ਦਿਤੀ ਤੇ ਨਿਯਤ ਸਮੇਂ ਤਕ ਆਪਣੇ ਆਪ ਚੱਲਦੀ ਰਹੀ। ਸਰੀਰਕ ਪੁਰਜ਼ਿਆਂ ਦੀਆਂ ਸਾਰੀਆਂ ਗੁੰਝਲਾਂ ਦੀ ਨਿਗਰਾਨੀ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਦੇ ਜ਼ਿੰਮੇ ਹੈ।

ਸੋ, ਇਉਂ ਸਮਝ ਲਵੋ ਕਿ ਇਹ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਕਦੇ ਸੌਂਦਾ ਨਹੀਂ ਹੈ, ਜਦੋਂ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਅਰਾਮ ਕਰਦਾ ਹੈ ਤਦੋਂ ਇਹ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਸਗੋਂ ਵਧੀਕ ਤਕੜਾਈ ਰਖਦਾ ਹੈ। ਇਸ ਦੇ ਟਾਕਰੇ 'ਤੇ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਦੇ ਉੱਦਮ ਤੇ ਦੌੜ-ਭੱਜ ਤੁੱਛ ਜਿਹੇ ਹੀ ਜਾਪਦੇ ਹਨ। ਪਰ ਇਸ ਦਾ ਭਾਵ ਇਹ ਨਹੀਂ ਕਿ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਦੀ ਹਸਤੀ ਨੂੰ ਉੱਕਾ ਹੀ ਛੁਟਿਆ ਦਿਤਾ ਜਾਏ। 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਇਕ ਵਡਮੁੱਲੀ ਮਸ਼ੀਨ

ਹੈ, ਮਨੁੱਖ ਦੀ ਵਿਚਾਰ-ਸੱਤਾ ਦਾ ਸੋਮਾ ਹੈ; ਪਰ ਹੈ ਇਹ ਮਸ਼ੀਨ ਹੀ, ਇੰਝਣ ਨਹੀਂ ਤੇ ਇੰਜੀਨੀਅਰ ਭੀ ਨਹੀਂ ਹੈ। ਇੰਝਣ ਤੇ ਇੰਜੀਨੀਅਰ ਵਾਲੇ ਕੰਮ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਦੇ ਜ਼ਿੰਮੇ ਹਨ।

ਇਕ ਹੋਰ ਗੱਲ ਭੀ ਚੇਤੇ ਰਖਣ ਵਾਲੀ ਹੈ—ਮਾਨਸਿਕ ਜੀਵਨ ਦੇ ਇਹ ਦੋਵੇਂ ਅੰਗ ਸਦਾ ਇਕ ਦੂਜੇ ਉੱਤੇ ਆਪਣਾ ਪਰਭਾਵ ਪਾਂਦੇ ਰਹਿੰਦੇ ਹਨ। 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਵਿਚੋਂ ਉੱਠੇ ਹੋਏ ਹਰੇਕ ਤਰੰਗ ਦੀ ਨੀਂਹ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਦੇ ਡੂੰਘੇ ਪਾਣੀਆਂ ਵਿਚ ਹੁੰਦੀ ਹੈ, ਤੇ ਇਹ ਹਰੇਕ ਤਰੰਗ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਦੀ ਉਪਰਲੀ ਤਹਿ ਉੱਤੇ ਆਪਣਾ ਜਲਵਾ ਵਿਖਾ ਕੇ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਦੇ ਡੂੰਘੇ ਪਾਣੀ ਵਿਚ ਜਾ ਲੀਨ ਹੁੰਦਾ ਤੇ ਇਨਸਾਨੀ ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਦਾ ਹਿੱਸਾ ਬਣ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਜੇ ਤਾਂ ਇਹ ਤਰੰਗ ਇਕ ਨਰੋਆ ਤੇ ਪਵਿੱਤਰ ਖ਼ਿਆਲ ਹੈ ਤਾਂ ਤੇ ਅਸੀਂ ਜੀਵਨ-ਵਪਾਰ ਵਿਚ ਕੁਝ ਖੱਟ ਰਹੇ ਹਾਂ, ਪਰ ਜੇ ਇਹ ਤਰੰਗ ਕੋਈ ਗੰਦਾ ਤੇ ਰੋਗੀ ਖ਼ਿਆਲ ਹੈ ਤਾਂ ਘਾਟੇ ਵਿਚ ਜਾਂਦੇ ਹਾਂ।

ਅਸਾਡੀ ਰੋਜ਼ਾਨਾ ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਵਿਚ ਕਿਸੇ ਖ਼ਿਆਲ ਦਾ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਵਿਚੋਂ ਲੰਘ ਕੇ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਦੀਆਂ ਡੂੰਘੀਆਂ ਤਹਿਆਂ ਵਿਚ ਜਾਣ ਦਾ ਨਾਂ ਹੈ 'ਸੁ-ਪ੍ਰੇਰਨਾ'। ਇਹ ਸੁ-ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਅਸਾਡੇ ਜੀਵਨ ਵਿਚ ਹਰ ਵੇਲੇ ਹੋ ਰਹੀ ਹੈ, ਅਸਾਨੂੰ ਨਿੱਤ ਅਜਿਹੀਆਂ ਹੱਡ-ਬੀਤੀਆਂ ਮਿਲਦੀਆਂ ਹਨ।

ਸੁ-ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਦੀਆਂ ਹੱਡ-ਬੀਤੀਆਂ ਗਵਾਹੀਆਂ

੧. ਤੁਸੀਂ ਕਿਸੇ ਖ਼ਿਆਲ ਵਿਚ ਡੁੱਬੇ ਹੋਏ, ਉਦਾਸ ਤੇ ਢੱਠੇ ਜਿਹੇ ਤੁਰੇ ਜਾ ਰਹੇ ਹੋ। ਰਾਹ ਵਿਚ ਇਕ ਪੁਰਾਣਾ ਮਿੱਤਰ ਮਿਲ ਪੈਂਦਾ ਹੈ, ਜੋ ਹਰ ਵੇਲੇ ਹਸੁੰ ਹਸੁੰ ਕਰਦਾ ਹੈ ਤੇ ਖਿੜੇ ਮੱਥੇ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ। ਪਲ ਕੁ ਉਸ ਨਾਲ ਗੱਲਾਂ ਕੀਤੀਆਂ, ਤੁਹਾਡੀ ਉਦਾਸੀ ਦੂਰ ਹੋ ਜਾਂਦੀ ਹੈ ਤੇ ਅੰਦਰ ਹੁਲਾਸ ਜਿਹਾ ਪੈਦਾ ਹੁੰਦਾ ਹੈ। ਇਹ ਕਿਵੇਂ ਹੋ ਗਿਆ ? ਬਸ, ਤੁਹਾਡੇ ਆਪਣੇ ਹੀ ਖ਼ਿਆਲ ਨਾਲ। ਤੁਸੀਂ ਮਿੱਤਰ ਦਾ ਖਿੜਿਆ ਚਿਹਰਾ ਵੇਖ ਰਹੇ ਸੀ, ਉਸ ਦੀਆਂ ਮਿੱਠੀਆਂ ਗੱਲਾਂ ਸੁਣ ਰਹੇ ਸੀ, ਉਸ ਦਾ ਹੱਸਣਾ ਤੱਕ ਰਹੇ ਸੀ ਤੇ ਏਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਤੁਹਾਡਾ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਹੁਲਾਸ ਤੇ ਖੇੜੇ ਦੇ ਖ਼ਿਆਲ ਵਿਚ ਰੁੱਝ ਗਿਆ ਸੀ। ਇਹ ਖ਼ਿਆਲ ਏਥੋਂ ਤੁਹਾਡੇ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਦੀ ਡੂੰਘਾਈ ਵਿਚ ਉਤਰ ਕੇ ਤੁਹਾਡੇ ਉਸ ਵੇਲੇ ਦੇ ਜੀਵਨ ਦਾ ਅੰਗ ਬਣ ਗਿਆ ਤੇ ਤੁਸੀਂ ਸੁਤੇ ਹੀ ਖ਼ੁਦ ਭੀ ਹੁਲਾਸ ਵਿਚ ਆ ਗਏ।

੨. ਇਕ ਨੌਜੁਆਨ ਕਿਸੇ ਮਿੱਤਰ ਨੂੰ ਮਿਲਣ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਸ਼ਾਮ ਵੇਲੇ ਓਥੇ ਗੱਲਾਂ-ਬਾਤਾਂ ਵਿਚ ਭੂਤਨਿਆਂ ਦੀਆਂ ਡਰਾਉਣੀਆਂ ਕਹਾਣੀਆਂ ਚਲ ਪੈਂਦੀਆਂ ਹਨ। ਹਨੇਰੇ ਪਏ ਉਹ ਨੌਜੁਆਨ ਘਰ ਮੁੜਦਾ ਹੈ। ਭੈ-ਦਾਇਕ ਕਹਾਣੀਆਂ ਦੇ ਸਰੂਪ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਵਿਚ ਉਤਰ ਚੁਕੇ ਹਨ। ਰਸਤਾ ਤਾਂ ਉਹੀ ਹੈ ਜਿੱਥੇ ਕਈ ਵਾਰੀ ਹਨੇਰੇ ਸਵੇਰੇ ਤੁਰਿਆ ਫਿਰਿਆ ਹੈ, ਪਰ ਹੁਣ ਉਹ ਨੌਜੁਆਨ ਹਨੇਰੇ ਥਾਵਾਂ ਤੋਂ ਸੁੰਗੜ ਕੇ ਲੰਘਦਾ ਹੈ, ਸਾਹ ਕੁਝ ਘੁਟਿਆ ਪਿਆ ਹੈ ਤੇ ਘਰ ਦੇ ਚਾਨਣ ਨੂੰ ਤੱਕ ਕੇ ਸੁਖ ਦਾ ਸਾਹ ਲੈਂਦਾ ਹੈ। 'ਸੁੈ-ਪ੍ਰੇਰਨਾ' ਨੇ ਰੁੱਖਾਂ ਨੂੰ ਭੂਤਨੇ ਨਹੀਂ ਬਣਾ ਦਿੱਤਾ, ਪਰ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਉੱਤੇ ਭੈ-ਦਾਇਕ ਪਰਭਾਵ ਪੈ ਜਾਣ ਕਰਕੇ ਹੁਣ ਜੋ ਕੁਝ ਸੁਣਦਾ ਤੇ ਵੇਖਦਾ ਹੈ, ਉਹ ਉਸੇ ਭੈ ਦੇ ਰੰਗ ਵਿਚ ਰੰਗਿਆ ਹੋਇਆ ਹੈ।

(੩) ਸਟੇਜ 'ਤੇ ਬੋਲਣ ਵਾਲਾ ਹਰੇਕ ਪੜ੍ਹਿਆ-ਲਿਖਿਆ ਮਨੁੱਖ ਪਹਿਲੀ ਵਾਰੀ ਸਟੇਜ 'ਤੇ ਆਉਣ ਦੇ ਡਰ ਦੀ ਹੱਡ-ਬੀਤੀ ਨੂੰ ਜਾਣਦਾ ਹੈ। ਏਸ ਡਰ ਦੇ ਸ਼ਿਕਾਰ ਮਨੁੱਖ ਦਾ ਮਨ ਤੇ ਸਰੀਰ ਦੋਵੇਂ ਅਰੋਗ ਹਨ, ਇਸ ਦੀ ਅਵਾਜ਼ ਭੀ ਚੰਗੀ ਹੈ, ਖੁਲ੍ਹਾ ਬੋਲ ਭੀ ਸਕਦਾ ਹੈ ਤੇ ਅੰਦਰ ਖਿਆਲਾਂ ਦਾ ਭੀ ਕੋਈ ਘਾਟਾ ਨਹੀਂ। ਉਸ ਨੂੰ ਇਹ ਭੀ ਪਤਾ ਹੈ ਕਿ ਸੁਣਨ ਵਾਲੇ ਉਸ ਦੇ ਖਿਆਲ ਸ਼ੌਂਕ ਨਾਲ ਤੇ ਗਹੁ ਨਾਲ ਸੁਣਨ ਨੂੰ ਤਿਆਰ ਹਨ। ਪਰ, ਉਸ ਦੇ ਸਟੇਜ 'ਤੇ ਪੈਰ ਰੱਖਣ ਦੀ ਢਿੱਲ ਹੁੰਦੀ ਹੈ ਕਿ ਉਸ ਦੇ ਗੋਡੇ ਕੰਬਣ ਲੱਗ ਪੈਂਦੇ ਹਨ, ਪੈਰ ਥਿੜਕਣ ਲੱਗ ਜਾਂਦੇ ਹਨ ਤੇ ਦਿਲ ਧੜਕਣਾ ਸ਼ੁਰੂ ਹੋ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਮਨ ਵਿਚ ਕੋਈ ਖਿਆਲ ਨਹੀਂ ਅਹੁੜਦਾ, ਮੂੰਹੋਂ ਕੋਈ ਗੱਲ ਨਹੀਂ ਨਿਕਲਦੀ, ਅਖੀਰ ਕੁਝ ਮੱਮਾ ਬੱਥਾ ਕਰ ਕੇ ਤੇ ਬੜਾ ਹਾਸੋ-ਹੀਣਾ ਹੋ ਕੇ ਸਟੇਜ ਤੋਂ ਉਤਰ ਆਉਂਦਾ ਹੈ। ਇਹ ਕਿਉਂ? ਉਸ ਦੀ ਏਸ ਘਬਰਾਹਟ ਦਾ ਕਾਰਨ ਉਸ ਦੇ ਆਪਣੇ ਹੀ ਉਹ ਖਿਆਲ ਹਨ ਜੋ ਉਸ ਦੇ ਸਟੇਜ 'ਤੇ ਆਉਣ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਉਸ ਦੇ ਮਨ ਨੂੰ ਘੇਰੀ ਬੈਠੇ ਸਨ। ਉਸ ਨੂੰ ਡਰ ਸੀ ਕਿ ਹਾਸੋ-ਹੀਣ ਨਾ ਹੋਵਾਂ, ਉਸ ਨੂੰ ਫਿਕਰ ਸੀ ਕਿ ਕਿਤੇ ਲੋਕਾਂ ਦੇ ਸਾਹਮਣੇ ਖਲੋ ਕੇ ਵਖਿਆਨ ਭੁੱਲ ਨਾ ਜਾਏ। ਇਹ ਸਹਿਮ ਉਸ ਦੇ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਦੀ ਡੂੰਘਾਈ ਵਿਚ ਅੱਪੜ ਚੁਕਿਆ ਸੀ ਤੇ ਉਸ ਦੇ ਖਿਆਲਾਂ ਦਾ ਹਿੱਸਾ ਬਣ ਚੁਕਿਆ ਸੀ। ਸੋ ਸਟੇਜ ਉੱਤੇ ਅੱਪੜ ਕੇ ਉਹੀ ਕੁਝ ਹੋਇਆ।

ਇਨਸਾਨੀ ਜੀਵਨ ਵਿਚ ਹਰ ਰੋਜ਼ ਕਈ ਐਸੀਆਂ ਹੱਡ-ਬੀਤੀਆਂ ਮਿਲਦੀਆਂ ਹਨ। ਕਦੇ ਆਪਣੇ ਆਪ ਪਾਸੋਂ ਪੁੱਛਿਆ ਜੇ ਕਿ ਕਈ ਮਨੁੱਖ ਕਿਤੇ ਲਹੂ ਵੀਟਿਆ ਵੇਖ ਕੇ ਗਸ਼ ਕਿਉਂ ਖਾ ਜਾਂਦੇ ਹਨ, ਅਤੇ ਬੜੀ ਉਚਾਈ ਤੋਂ

ਹੇਠ ਵੱਲ ਤੱਕਿਆਂ ਕਈ ਬੰਦਿਆਂ ਦੇ ਸਿਰ ਕਿਉਂ ਚਕਰਾ ਜਾਂਦੇ ਹਨ ?

ਇਹਨਾਂ ਉੱਪਰ-ਦਿੱਤੀਆਂ ਮਿਸਾਲਾਂ ਤੋਂ ਇਹ ਗੱਲ ਸਾਫ਼ ਹੋ ਗਈ ਹੈ ਕਿ ਉਹ ਸੋਚਾਂ, ਜੋ ਅਸੀਂ ਸੋਚਦੇ ਰਹਿੰਦੇ ਹਾਂ, ਅਸਾਡੇ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਵਿਚ ਜਾ ਕੇ ਸਾਡੇ ਜੀਵਨ ਦਾ ਹਿੱਸਾ ਬਣ ਜਾਂਦੀਆਂ ਹਨ। ਪਰ ਏਥੇ ਪ੍ਰਸ਼ਨ ਉੱਠਦਾ ਹੈ—ਕੀ ਇਹ ਨਿਯਮ ਸਰਬ-ਵਿਆਪਕ ਹੈ ?

ਹਕੀਮ ਤੇ ਡਾਕਟਰ ਆਪਣੇ ਮਰੀਜ਼ਾਂ ਤੋਂ ਰੋਜ਼ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਰੋਗਾਂ ਦੀ ਵਿਥਿਆ ਬੜੇ ਗਹੁ ਨਾਲ ਸੁਣਦੇ ਹਨ, ਪਰ ਉਹਨਾਂ ਉਤੇ ਕੋਈ ਮਾੜਾ ਅਸਰ ਨਹੀਂ ਪੈਂਦਾ। ਥੀਏਟਰ ਵਿਚ ਸਟੇਜ ਉਤੇ ਜੇ ਕੋਈ ਹਾਸੇ ਦਾ ਖੇਲ ਵਿਖਾਇਆ ਜਾਏ ਤਾਂ ਕਈ ਬੰਦੇ ਖੁਸ਼ ਹੋਣ ਦੇ ਥਾਂ ਸਗੋਂ ਖਿੜ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਕਈ ਮਨੁੱਖ ਐਸੇ ਵੇਖੀਦੇ ਹਨ ਜੋ ਦੂਜਿਆਂ ਨੂੰ ਖਿੜਿਆਂ ਨੂੰ ਵੇਖ ਕੇ ਸਗੋਂ ਵਧੀਕ ਉਦਾਸ ਹੋ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਕੀ ਇਸ ਦਾ ਇਹ ਭਾਵ ਹੈ ਕਿ ਕਈ ਹਾਲਤਾਂ ਵਿਚ ਇਹ ਨਿਯਮ ਟੁੱਟ ਜਾਂਦਾ ਹੈ ?

ਅਸਲ ਗੱਲ ਇਹ ਹੈ ਕਿ ਅਸਾਡੇ ਉਤੇ ਉਹੀ ਸੋਚਾਂ ਅਸਰ ਪਾਂਦੀਆਂ ਹਨ ਜੋ ਸਾਡੇ ਆਪਣੇ ਮਨ ਵਿਚ ਚੱਕਰ ਲਾ ਰਹੀਆਂ ਹੁੰਦੀਆਂ ਹਨ। ਇਹ ਜ਼ਰੂਰੀ ਨਹੀਂ ਕਿ ਬਾਹਰੋਂ ਜੋ ਖ਼ਿਆਲ ਅਸਾਨੂੰ ਮਿਲ ਰਹੇ ਹੋਣ, ਉਹ ਅਸਾਡੇ ਆਪਣੇ ਅੰਦਰ ਦੇ ਉਸ ਵੇਲੇ ਦੇ ਖ਼ਿਆਲ ਨਾਲ ਮਿਲਦੇ ਜੁਲਦੇ ਹੀ ਹੋਣ। ਇਕ ਉਦਾਸ ਮਨੁੱਖ ਕਿਸੇ ਹਸ਼ੂ ਹਸ਼ੂ ਕਰਦੇ ਬੰਦੇ ਨੂੰ ਮਿਲਦਾ ਹੈ। ਉਸ ਨੂੰ ਵੇਖ ਕੇ ਇਹ ਉਦਾਸ ਬੰਦਾ ਉਸ ਦੇ ਚੰਗੇ ਭਾਗਾਂ ਦਾ ਆਪਣੀਆਂ ਮੁਸੀਬਤਾਂ ਨਾਲ ਟਾਕਰਾ ਕਰਨ ਲੱਗ ਪੈਂਦਾ ਹੈ। ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਉਸ ਦੇ ਆਪਣੇ ਦੁਖੀ ਹੋਣ ਦਾ ਖ਼ਿਆਲ ਸਗੋਂ ਪੱਕਾ ਹੋ ਕੇ ਉਸ ਦੇ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਵਿਚ ਜਾ ਬੈਠਦਾ ਹੈ।

ਏਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਡਾਕਟਰ ਕਿਸੇ ਮਰੀਜ਼ ਦੇ ਰੋਗ ਦੇ ਲੱਛਣਾਂ ਨੂੰ ਆਪਣੇ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਵਿਚ ਟਿਕਣ ਦਾ ਸਮਾ ਨਹੀਂ ਦੇਂਦਾ। ਉਸ ਦਾ ਆਪਣਾ ਖ਼ਿਆਲ ਤਾਂ ਤੁਰਤ ਉਸ ਰੋਗ ਦੇ ਇਲਾਜ ਵੱਲ ਪਰਤ ਪੈਂਦਾ ਹੈ ਤੇ ਉਸ ਦਾ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਉਸ ਨੂੰ ਇਲਾਜ ਲੱਭਣ ਵਿਚ ਸਹਾਇਤਾ ਦੇਣ ਦੇ ਆਹਰ ਲੱਗਾ ਹੁੰਦਾ ਹੈ।

ਇਸ ਵਿਚਾਰ ਤੋਂ ਅਸੀਂ ਏਸ ਸਿੱਟੇ 'ਤੇ ਅੱਪੜੇ ਹਾਂ ਕਿ ਸਿਰਫ਼ ਉਹੀ ਫੁਰਨੇ ਤੇ ਸੋਚਾਂ ਅਸਾਡੇ ਜੀਵਨ ਦਾ ਹਿੱਸਾ ਬਣ ਸਕਦੇ ਹਨ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਅਸਾਡਾ ਮਨ ਪਹਿਲਾਂ ਕਬੂਲ ਕਰ ਲੈਂਦਾ ਹੈ। ਜਿਸ ਖ਼ਿਆਲ ਨੂੰ ਮਨ ਕਬੂਲ ਨਹੀਂ ਕਰਦਾ, ਉਹ ਅਸਾਡੇ ਜੀਵਨ 'ਤੇ ਕੋਈ ਅਸਰ ਨਹੀਂ ਪਾ ਸਕਦਾ। ਕਿਸੇ ਬੰਦੇ ਨੂੰ ਬੜੀ

ਸਖਤ ਦੰਦ-ਪੀੜ ਹੋ ਰਹੀ ਹੋਵੇ, ਤੁਸੀ ਉਸ ਨੂੰ ਇਹ ਖਿਆਲ ਦਿਉ ਕਿ ਤੈਨੂੰ ਕੋਈ ਪੀੜ ਨਹੀਂ ਹੋ ਰਹੀ, ਤਾਂ ਇਸ ਖਿਆਲ ਨੂੰ ਉਸ ਦਾ ਮਨ ਕਬੂਲ ਨਹੀਂ ਕਰ ਸਕੇਗਾ; ਏਸ ਗ਼ਲਤ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਦੇ ਕਾਰਨ ਉਸ ਦਾ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਸਗੋਂ ਵਧੀਕ ਉਸ ਦੀ ਪੀੜ ਨੂੰ ਚੇਤੇ ਕਰੇਗਾ ਤੇ ਤਕਲੀਫ਼ ਘਟਣ ਦੇ ਥਾਂ ਵਧੇਗੀ।

ਮੁਕਦੀ ਗੱਲ ਇਹ ਹੈ ਕਿ 'ਸੁ-ਪ੍ਰੇਰਨਾ' ਦੇ ਅਸੂਲ ਦੇ ਦੋ ਹਿੱਸੇ ਹਨ— (੧) ਕਿਸੇ ਖਿਆਲ ਨੂੰ ਅਸਾਡੇ ਮਨ ਨੇ ਕਬੂਲ ਕਰ ਲੈਣਾ, (੨) ਉਹ ਖਿਆਲ ਸਾਡੇ ਜੀਵਨ ਦਾ ਹਿੱਸਾ ਬਣ ਜਾਣਾ। ਇਹ ਖਿਆਲ ਅਸਾਡੇ ਆਪਣੇ ਅੰਦਰੋਂ ਉੱਠੇ ਜਾਂ ਕਿਤੋਂ ਮਿਲੇ—ਇਸ ਨਾਲ ਕੋਈ ਫ਼ਰਕ ਨਹੀਂ ਪੈਂਦਾ। ਹਾਂ, ਕਈ ਵਾਰੀ ਤਾਂ ਇਹ ਹੁੰਦਾ ਹੈ ਕਿ ਅਸਾਡੀ ਆਪਣੀ ਮਰਜ਼ੀ ਜਾਂ ਚੋਣ ਤੋਂ ਬਿਨਾ ਹੀ ਅਸਾਨੂੰ ਸੁਤੇ ਹੀ ਕੋਈ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਮਿਲਦੀ ਹੈ, ਅਤੇ ਕਈ ਵਾਰੀ ਅਸੀਂ ਆਪ ਕਿਸੇ ਖਿਆਲ ਨੂੰ ਚੁਣਦੇ ਹਾਂ ਅਤੇ ਚਾਹੁੰਦੇ ਹਾਂ ਕਿ ਇਹ ਖਿਆਲ ਅਸਾਡੇ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਵਿਚ ਟਿਕ ਕੇ ਸਾਡੀ ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਦਾ ਹਿੱਸਾ ਬਣ ਜਾਏ।

ਜੇ ਅਸਾਡਾ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਕਿਸੇ ਖਿਆਲ ਨੂੰ ਕਬੂਲ ਕਰ ਲਏ ਤਾਂ ਉਹ ਸੁਤੇ ਹੀ ਆਪਣੇ ਆਪ ਅਮਲੀ ਸ਼ਕਲ ਅਖ਼ਤਿਆਰ ਕਰ ਲੈਂਦਾ ਹੈ। ਆਪਣੇ ਚੁਣੇ ਹੋਏ ਖਿਆਲ ਦੇ ਅਸਰ ਦੇ ਰਾਹ ਵਿਚ ਐਕੜ ਹੀ ਇਹ ਹੈ ਕਿ ਅਸਾਡੀ ਆਪਣੀ ਚੋਣ ਦਾ ਦਿੱਤਾ ਹੋਇਆ ਖਿਆਲ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਨੂੰ ਕਿਵੇਂ ਪਰਵਾਨ ਹੋ ਸਕੇ।

ਹਰੇਕ ਖਿਆਲ ਵਿਚ, ਜੋ ਅਸਾਡੇ ਮਨ ਵਿਚ ਉੱਠਦਾ ਹੈ, ਥੋੜਾ ਬਹੁਤ 'ਜਜ਼ਬਾ' (Emotion) ਜ਼ਰੂਰ ਹੁੰਦਾ ਹੈ। ਜਿਤਨਾ ਹੀ ਵਧੀਕ ਜਜ਼ਬਾ ਕਿਸੇ ਖਿਆਲ ਵਿਚ ਹੋਵੇ ਉਤਨਾ ਹੀ ਛੇਤੀ ਤੇ ਚੰਗੀ ਤਰ੍ਹਾਂ ਉਹ ਅਸਾਡੇ ਉਤੇ ਪਰਭਾਵ ਪਾ ਸਕਦਾ ਹੈ। ਜੇ ਕੋਈ ਮਨੁੱਖ ਕਦੇ ਬਹੁਤ ਡਰ ਜਾਏ ਤਾਂ ਉਸ ਦਾ ਅਸਰ ਕਈ ਵਾਰ ਸਾਰੀ ਉਮਰ ਨਹੀਂ ਜਾਂਦਾ।

ਕਿਸੇ ਨਵੇਂ ਖਿਆਲ ਦਾ ਅਸਾਡੇ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਨੂੰ ਪਰਵਾਨ ਹੋਣਾ ਜਾਂ ਨਾ ਹੋਣਾ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਦੇ ਪਹਿਲੇ ਬਣੇ ਸੁਭਾਵ ਉਤੇ ਨਿਰਭਰ ਰੱਖਦਾ ਹੈ। ਜੇ ਇਹ ਨਵਾਂ ਖਿਆਲ ਉਹੀ ਤਰੰਗ ਪੈਦਾ ਕਰ ਸਕੇ ਜਿਹੇ ਜਿਹੇ ਪਹਿਲਾਂ ਹੀ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਵਿਚ ਮੌਜੂਦ ਹਨ, ਤਾਂ ਇਹ ਛੇਤੀ ਕਬੂਲ ਹੋ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਨਹੀਂ ਤਾਂ ਰੱਦਿਆ ਜਾਂਦਾ ਹੈ।

ਕਾਲਕਾ ਤੋਂ ਸ਼ਿਮਲੇ ਜਾਣ ਵਾਲੀ ਗੱਡੀ ਵਿਚ ਬੈਠ ਕੇ ਰਾਹ ਵਿਚ ਤੁਸੀ

ਗੱਡੀ ਦੇ ਡਰਾਈਵਰ ਨੂੰ ਆਖਦੇ ਹੋ—“ਭਾਈ ! ਇਉਂ ਜਾਪਦਾ ਹੈ ਕਿ ਏਸ ਪਹਾੜੀ ਸਫ਼ਰ ਵਿਚ ਤੇਰਾ ਜੀਅ ਕੱਚਾ ਹੋ ਰਿਹਾ ਹੈ ਤੇ ਤੇਰਾ ਸਿਰ ਚਕਰਾ ਰਿਹਾ ਹੈ।” ਤੁਹਾਡੀ ਇਹ ਗੱਲ ਸੁਣ ਕੇ ਉਹ ਮਨੁੱਖ ਹੱਸ ਛੱਡੇਗਾ, ਕਿਉਂਕਿ ਉਹ ਜਾਣਦਾ ਹੈ ਕਿ ਇਹ ਤਕਲੀਫ਼ ਆਮ ਮੁਸਾਫ਼ਰਾਂ ਨੂੰ ਤਾਂ ਹੋ ਸਕਦੀ ਹੈ, ਪਰ ਉਸ ਨੂੰ ਨਹੀਂ ਹੋ ਸਕਦੀ। ਤੁਹਾਡਾ ਖ਼ਿਆਲ ਉਸ ਦੇ ਅੰਦਰ ਡਰ ਤੇ ਘਬਰਾਹਟ ਪੈਦਾ ਕਰਨ ਦੇ ਥਾਂ ਦਲੇਰੀ ਤੇ ਹੌਸਲਾ ਪੈਦਾ ਕਰਦਾ ਹੈ। ਪਰ ਤੁਸੀਂ ਉਸ ਡਰਾਈਵਰ ਤੋਂ ਹਟ ਕੇ ਇਕ ਨਵੇਂ ਮੁਸਾਫ਼ਰ ਨੂੰ ਭੀ ਇਹੀ ਗੱਲ ਜਾ ਆਖਦੇ ਹੋ। ਉਸ ਨੇ ਅਗੇ ਸਾਥੀਆਂ ਪਾਸੋਂ ਇਹ ਸੁਣਿਆ ਹੋਇਆ ਹੈ ਕਿ ਸ਼ਿਮਲੇ ਦੇ ਰਾਹ ਵਿਚ ਉਲਟੀਆਂ ਆਉਣ ਲੱਗ ਪੈਂਦੀਆਂ ਹਨ। ਬਸ, ਤੁਹਾਡੇ ਆਖਣ ਦੀ ਢਿੱਲ ਹੈ ਕਿ ਉਹ ਸੱਚ-ਮੁੱਚ ਵਿਚਾਰਾ ਤਰੇਲੀਓਂ ਤਰੇਲੀ ਹੋ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਕਿਉਂ ? ਇਸ ਵਾਸਤੇ ਕਿ ਘਬਰਾਹਟ ਵਾਲੇ ਸੰਸਕਾਰ ਤਾਂ ਪਹਿਲਾਂ ਹੀ ਉਸ ਦੇ ‘ਅਚੇਤ ਮਨ’ ਵਿਚ ਟਿਕੇ ਪਏ ਸਨ, ਤੁਹਾਥੋਂ ਮਿਲੀ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਨਾਲ ਉਹ ਸੱਚ-ਮੁੱਚ ਅਮਲ ਵਿਚ ਆ ਜਾਂਦੇ ਹਨ।

ਪਰ, ਫ਼ਰਜ਼ ਕਰੋ ਤੁਸੀਂ ਇਕ ਰੋਗੀ ਮਨ ਨੂੰ ‘ਅਰੋਗਤਾ’ ਦਾ ਖ਼ਿਆਲ ਪੇਸ਼ ਕਰਨਾ ਚਾਹੁੰਦੇ ਹੋ, ਉਹ ਮਨ ਪਹਿਲਾਂ ਰੋਗ ਦੇ ਸੰਸਕਾਰਾਂ ਨਾਲ ਘਿਰਿਆ ਪਿਆ ਹੈ। ਕੀ ਇਹ ਨਵਾਂ ‘ਅਰੋਗਤਾ’ ਵਾਲਾ ਖ਼ਿਆਲ ‘ਅਚੇਤ ਮਨ’ ਵਿਚੋਂ ਰੱਦ ਨਾ ਹੋ ਜਾਏਗਾ ? ਉਸ ਦੇ ਪਹਿਲੇ ਬਣੇ ਰੋਗ ਦੇ ਸੰਸਕਾਰਾਂ ਦੇ ਅਸਰ ਤੋਂ ਕਿਵੇਂ ਬਚਾਓਗੇ ?

‘ਅਚੇਤ ਮਨ’ ਸੁਮੰਦਰ ਦੇ ‘ਉਤਾਰ ਚੜ੍ਹਾਓ’ ਦੀ ਨਿਆਈਂ ਹੈ, ਜਦੋਂ ਅਸੀਂ ਸੁੱਤੇ ਪਏ ਹਾਂ ‘ਅਚੇਤ ਮਨ’ ‘ਚੜ੍ਹਾਓ’ ਵਿਚ ਹੁੰਦਾ ਹੈ, ਤੇ ‘ਸੁਚੇਤ ਮਨ’ ਉਤਾਰ ਵਿਚ। ਜਦੋਂ ਮਨੁੱਖ ਉੱਘਦਾ ਹੈ, ਨੀਂਦ ਵਿਚ ਸੁਫ਼ਨੇ ਆ ਰਹੇ ਹਨ, ਰਾਗ ਸੁਣਨ ਜਾਂ ਕਿਸੇ ਸੁੰਦਰ ਤਸਵੀਰ ਦੇ ਦੇਖਣ ਜਾਂ ਕੋਈ ਮਿੱਠੀ ਕਵਿਤਾ ਸੁਣਨ ਨਾਲ ਲੋਰ ਜਿਹਾ ਆਉਂਦਾ ਹੈ, ਤਦੋਂ ‘ਅਚੇਤ ਮਨ’ ਮਾਨੋ ‘ਚੜ੍ਹਾਓ’ ਵਿਚ ਹੈ। ਜਿਤਨਾ ਹੀ ਅਸੀਂ ਸੁਚੇਤ ਹਾਂ ਉਤਨਾ ਹੀ ‘ਅਚੇਤ ਮਨ’ ਤਲੇ ਲੱਥਾ ਪਿਆ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ।

ਅਸੀਂ ਸਾਰੇ ਜਾਣਦੇ ਹਾਂ ਕਿ ਕਈ ਵਾਰੀ ਵੇਹਲੇ ਇਕੱਲੇ ਬੈਠਿਆਂ ਕਿਸੇ ‘ਵਹਿਣ’ ਵਿਚ ਪੈ ਜਾਈਦਾ ਹੈ, (ਇਸ ਨੂੰ ‘Day dream’ ਆਖਦੇ ਹਨ) ਅਜਿਹੇ ਸਮੇਂ ‘ਅਚੇਤ ਮਨ’ ਦੀਆਂ ਠਾਠਾਂ ਜ਼ੋਰਾਂ ਵਿਚ ਹੁੰਦੀਆਂ ਹਨ। ਇਕ ਖ਼ਿਆਲ ਮਨ ਵਿਚ ਉੱਠਦਾ ਹੈ, ਇਹ ਅਗਾਂਹ ਅਗਾਂਹ ਹੋਰ ਤਾਣੀ ਤਣੀ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਮਨ ਵਿਚ ਆਪਣੇ ਆਪ ਸੋਹਣੀ ਜਿਹੀ ਲੜੀ ਚਲ ਪੈਂਦੀ ਹੈ, ਰਾਹ ਵਿਚ ਕੋਈ

ਰੁਕਾਵਟ ਆਉਂਦੀ ਨਹੀਂ ਜਾਪਦੀ, ਕਿਤੇ ਸ਼ੱਕ ਦੀ ਗੁੰਜਾਇਸ਼ ਨਹੀਂ ਦਿੱਸਦੀ। ਅਸਲੀ ਦੁਨੀਆ ਨਾਲੋਂ ਵਖਰੇ, ਇਕ ਐਸੇ ਜਗਤ ਵਿਚ ਬੈਠੇ ਹੁੰਦੇ ਹਾਂ, ਜਿੱਥੇ ਹਰੇਕ ਗੱਲ ਸਾਡੀ ਮਰਜ਼ੀ ਅਨੁਸਾਰ ਹੋ ਸਕਦੀ ਹੈ। ਬਸ ਅਜਿਹੀ ਅਵਸਥਾ ਵਿਚ ਅੱਪੜਿਆ ਹੋਇਆ ‘ਅਚੇਤ ਮਨ’ ਬਾਹਰੋਂ ਜਾਂ ਅੰਦਰੋਂ ਮਿਲੀ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਨੂੰ ਕਬੂਲ ਕਰ ਲੈਂਦਾ ਹੈ। ਅਜਿਹੇ ‘ਵਹਿਣ’ ਖ਼ਤਰਨਾਕ ਭੀ ਹੁੰਦੇ ਹਨ, ਕਿਉਂਕਿ ਉਹਨਾਂ ਹੀ ਖ਼ਿਆਲਾਂ ਦੀ ਲੜੀ ਸ਼ੁਰੂ ਹੁੰਦੀ ਹੈ ਜੋ ਸਾਡੇ ਅੰਦਰ ਵਧੀਕ ਹੁੰਦੇ ਹਨ, ਜੇ ਮਾੜੇ ਸੰਸਕਾਰਾਂ ਦਾ ਜ਼ੋਰ ਹੈ ਤਾਂ ਇਹ ‘ਵਹਿਣ’ ਭੀ ਉਹਨਾਂ ਦਾ ਹੀ ਹੋਵੇਗਾ।

ਰਾਤ ਨੂੰ ਸੌਣ ਵੇਲੇ ਲੇਟ ਜਾਓ, ਸਰੀਰ ਨੂੰ ਢਿੱਲਾ ਕਰ ਦਿਉ, ਅੱਖਾਂ ਮੀਟ ਲਵੋ, ਜਾਗੋ-ਮੀਟੀ ਹਾਲਤ ਬਣ ਜਾਏਗੀ, ਜਿਵੇਂ ਦਿਨੇ ‘ਵਹਿਣ’ ਵਿਚ ਪਿਆਂ ਬਣਦੀ ਹੈ। ਤਦੋਂ ਵੇਲਾ ਹੈ ‘ਸੁੈ-ਪ੍ਰੇਰਨਾ’ ਦਾ। ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਰੋਜ਼ ਰਾਤ ਨੂੰ ਇਹ ਅਭਿਆਸ ਕਰਦੇ ਹਾਂ, ਆਦਤ ਬਣਦੀ ਜਾਂਦੀ ਹੈ, ਵੇਲੇ ਸਿਰ ਤਾਂਘ ਉੱਠਦੀ ਹੈ ਤੇ ਏਸ ਵਿਚ ਤੇਜ਼ੀ ਭੀ ਦਿਨੋ-ਦਿਨ ਵਧਦੀ ਜਾਂਦੀ ਹੈ। ਏਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਰੋਜ਼ ਦੇ ਅਭਿਆਸ ਨਾਲ ‘ਅਚੇਤ ਮਨ’ ਨੂੰ ਇਕ ਨਵੇਂ ਨਰੋਏ ਖ਼ਿਆਲ ਦੀ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਕਬੂਲ ਕਰਨ ਵਾਸਤੇ ਅਸੀਂ ਤਿਆਰ ਕਰ ਲੈਂਦੇ ਹਾਂ, ਭਾਵੇਂ ਪਹਿਲਾਂ ਇਸ ਦੇ ਅੰਦਰ ਗੰਦੇ ਮੰਦੇ ਸੰਸਕਾਰ ਭਰੇ ਪਏ ਸਨ।

ਏਥੇ ਇਕ ਗੱਲ ਚੇਤੇ ਰੱਖਣ ਵਾਲੀ ਹੈ। ਇਹ ਤਬਦੀਲੀ ਪੈਦਾ ਕਰਨ ਦਾ ‘ਵਸੀਲਾ’ ਹੈ ‘ਖ਼ਿਆਲ’। ਅਸਾਨੂੰ ‘ਖ਼ਿਆਲ’ ਅਤੇ ‘ਇਰਾਦੇ’ ਵਿਚ ਫ਼ਰਕ ਚੇਤੇ ਰੱਖਣਾ ਚਾਹੀਦਾ ਹੈ। ਜਿਤਨਾ ਚਿਰ ਤਾਂ ‘ਖ਼ਿਆਲ’ ਕੰਮ ਕਰਦਾ ਹੈ, ਤਦ ਤਕ ਸਫਲਤਾ ਹੁੰਦੀ ਹੈ; ਪਰ ਜਦੋਂ ‘ਇਰਾਦਾ’ ਆ ਦਖ਼ਲ ਦੇਂਦਾ ਹੈ, ਤਦੋਂ ਅਸੀਂ ਫ਼ੇਲ੍ਹ ਹੋ ਜਾਂਦੇ ਹਾਂ।

ਆਓ ਸਮਝੀਏ! ਇਕ ਬੀਮਾਰ ਆਦਮੀ ਰੋਗ ਦੂਰ ਕਰਨ ਵਾਸਤੇ ਪੱਕੇ ਇਰਾਦੇ ਨਾਲ ਬੈਠ ਜਾਂਦਾ ਹੈ ਕਿ ਮੈਂ ਅਰੋਗਤਾ ਦੇ ਖ਼ਿਆਲ ਨੂੰ ਅੰਦਰ ਬਿਠਾਵਾਂ। ਉਹ ਅਰੋਗਤਾ ਦਾ ਇਕ ਖ਼ਿਆਲ ਸੋਚਦਾ ਹੈ ਤੇ ਆਪਣੇ ਇਰਾਦੇ ਦੀ ਸਹਾਇਤਾ ਨਾਲ, ‘ਅਚੇਤ ਮਨ’ ਉਤੇ ਅਸਰ ਪਾਣ ਦਾ ‘ਜਤਨ’ ਕਰਦਾ ਹੈ। ਇਹ ‘ਜਤਨ’ ਉਸ ਨੂੰ ਰੋਗ ਦੀ ਹੋਂਦ ਵਲੋਂ ਸੁਚੇਤ ਕਰ ਦੇਂਦਾ ਹੈ। ਸਿੱਟਾ ਇਹ ਨਿਕਲਦਾ ਹੈ ਕਿ ਮੂੰਹੋਂ ਭਾਵੇਂ ‘ਅਰੋਗਤਾ’ ਦੇ ਲਫ਼ਜ਼ ਬੋਲਦਾ ਹੈ, ਪਰ ‘ਖ਼ਿਆਲ’ ਉਸ ਰੋਗ ਉਤੇ ਹੀ ਟਿਕੇ ਹੋਏ ਹਨ। ਸੋ ਰੋਗ ਘਟਣ ਦੇ ਥਾਂ ਵਧਦਾ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਸਾਹਿਬ

ਫੁਰਮਾਉਂਦੇ ਹਨ : 'ਮਨਿ ਹਠਿ, ਤਰਫ ਨ ਜਿਪਈ', ਭਾਵ ਮਨ ਦੇ ਹਠ ਨਾਲ ਉੱਚ ਅਵਸਥਾ ਵਾਲਾ ਪਾਸਾ ਜਿੱਤਿਆ ਨਹੀਂ ਜਾ ਸਕਦਾ।

ਕਈ ਵਾਰ ਐਸਾ ਹੁੰਦਾ ਹੈ ਕਿ ਅਸਾਡੇ ਸਿਰ ਉਤੇ ਕੋਈ ਕਰੜੀ ਜ਼ਿੰਮੇਵਾਰੀ ਦਾ ਕੰਮ ਆ ਪੈਂਦਾ ਹੈ ਤੇ ਕਿਸੇ ਸਬੱਬ ਨਾਲ ਹੀ ਅਸਾਡੇ ਮਨ ਵਿਚ ਇਹ ਖਿਆਲ ਭੀ ਉੱਠ ਪੈਂਦਾ ਹੈ, ਮਤਾਂ ਕੰਮ ਵਿਗੜ ਨਾ ਜਾਏ। ਘਬਰਾਹਟ ਦਾ ਇਹ 'ਖਿਆਲ' ਅਸਾਡੇ 'ਹੌਸਲੇ' ਨੂੰ ਅੰਦਰੋਂ ਅੰਦਰ ਖਾਈ ਜਾਂਦਾ ਹੈ ਤੇ ਅਸਾਡੇ ਮਨ ਨੂੰ ਫੇਲ੍ਹ ਹੋਣ ਵਾਸਤੇ ਤਿਆਰ ਕਰ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਨੌਜੁਆਨ ਵਿਦਿਆਰਥੀਆਂ ਦੀ ਇਹ ਆਮ ਹੱਡ-ਬੀਤੀ ਹੈ। ਜਦੋਂ ਉਹ ਇਮਤਿਹਾਨ ਦੇ ਕਮਰੇ ਵਿਚ ਜਾ ਬੈਠਦੇ ਹਨ, ਪਰਚਾ ਪੜ੍ਹ ਕੇ ਇਉਂ ਜਾਪਦਾ ਹੈ ਕਿ ਸਭ ਕੁਝ ਭੁੱਲ ਚੁੱਕਾ ਹੈ। ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਸੋਚਦੇ ਹਨ, ਤਿਉਂ ਤਿਉਂ ਦਿਮਾਗ ਕੋਰਾ ਹੀ ਜਾਪਦਾ ਹੈ; ਦੰਦ ਪੀਂਹਦੇ ਹਨ, ਮੱਥੇ 'ਤੇ ਮੁੜ ਮੁੜ ਹੱਥ ਫੇਰਦੇ ਹਨ, ਪਰ ਇਕ ਗੱਲ ਭੀ ਨਹੀਂ ਅਹੁੜਦੀ। ਜਦੋਂ ਉਹ ਇਮਤਿਹਾਨ ਦੇ ਕਮਰੇ ਵਿਚੋਂ ਬਾਹਰ ਆਉਂਦੇ ਹਨ, ਉਹ ਦਿਮਾਗੀ ਖਿਚੋ-ਤਾਣ ਮੁਕਦੀ ਹੈ ਤਾਂ ਉਹ ਖਿਆਲ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਖ਼ਾਤਰ ਇਤਨੇ ਜਤਨ ਕਰ ਰਹੇ ਸਨ; ਆਪਣੇ ਆਪ ਮਨ ਵਿਚ ਉਠਣੇ ਸ਼ੁਰੂ ਹੋ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਇਹ ਖਿਆਲ ਕਿਉਂ ਭੁੱਲ ਗਏ ਸਨ ? ਇਸ ਵਾਸਤੇ ਕਿ ਇਮਤਿਹਾਨ ਤੋਂ ਕੁਝ ਚਿਰ ਪਹਿਲਾਂ ਫੇਲ੍ਹ ਹੋਣ ਦਾ ਡਰ ਮਨ ਵਿਚ ਬੈਠ ਚੁਕਾ ਸੀ। ਇਮਤਿਹਾਨ ਦੇ ਕਮਰੇ ਵਿਚ ਬੈਠਿਆਂ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਦੀ ਦੌੜ ਏਸ ਡਰ ਨੂੰ ਸਗੋਂ ਵਧਾਈ ਜਾਂਦੀ ਹੈ।

ਸ਼ਰਾਬੀ, ਅਫੀਮੀ ਜਾਂ ਕਿਸੇ ਹੋਰ ਵਿਕਾਰ ਦੇ ਢਹੇ ਚੜ੍ਹੇ ਹੋਏ ਮਨੁੱਖ ਨਾਲ ਭੀ ਏਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਵਾਪਰਦੀ ਹੈ। ਉਸ ਦੇ ਮਨ ਵਿਚ ਨਸ਼ੇ ਦੇ ਚਸਕੇ ਦਾ ਖਿਆਲ ਪਹਿਲਾਂ ਹੀ ਘਰ ਬਣਾਈ ਬੈਠਾ ਹੈ। ਚਸਕੇ ਤੋਂ ਬਚਣ ਵਾਸਤੇ ਉਹ ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਜ਼ੋਰ ਲਾਂਦਾ ਹੈ, ਤਿਉਂ ਤਿਉਂ ਉਹ ਚਸਕਾ ਸਗੋਂ ਉਸ ਉਤੇ ਸੁਆਰ ਹੁੰਦਾ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਚਸਕੇ ਦੇ ਟਾਕਰੇ 'ਤੇ ਮੁੜ ਮੁੜ ਹਾਰਨ ਕਰਕੇ ਉਸ ਨੂੰ ਯਕੀਨ ਬਣ ਜਾਂਦਾ ਹੈ ਕਿ ਉਹ ਆਪਣੇ ਆਪ ਨੂੰ ਕਾਬੂ ਵਿਚ ਰੱਖਣ ਤੋਂ ਉੱਕਾ ਅਸਮਰਥ ਹੈ, ਅਸਮਰਥਤਾ ਦਾ ਇਹ 'ਖਿਆਲ' ਸ੍ਰੈ-ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਬਣ ਕੇ ਚਸਕੇ ਦੇ ਟਾਕਰੇ 'ਤੇ ਉਸ ਦੀ ਕਮਜ਼ੋਰੀ ਨੂੰ ਵਧਾਈ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਆਖਰ ਉਹ ਨਾ-ਉਮੈਦੀ ਵਿਚ, ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਦੀ ਵਾਗ-ਡੋਰ ਉਸ ਚਸਕੇ ਦੇ ਹਵਾਲੇ ਕਰ ਦਿੰਦਾ ਹੈ ਤੇ ਬੇੜੀ ਡੋਬ ਲੈਂਦਾ ਹੈ।

ਸੌ, ਜਦੋਂ ਅਸਾਡੇ 'ਖਿਆਲ' ਤੇ 'ਇੱਛਾ' ਦਾ ਝਗੜਾ ਹੋ ਪਏ, 'ਖਿਆਲ' ਸਦਾ ਬਾਜ਼ੀ ਜਿੱਤ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। 'ਇੱਛਾ' ਦੀ ਪੂਰਤੀ ਖ਼ਾਤਰ ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਜ਼ੋਰ

ਲਾਂਦੇ ਹਾਂ, ਤਿਉਂ ਤਿਉਂ ਉਸ ਦੇ ਟਾਕਰੇ 'ਤੇ 'ਖਿਆਲ' ਪੱਕਾ ਹੁੰਦਾ ਜਾਂਦਾ ਹੈ।
ਚਸਕੇ ਜਾਂ ਵਿਕਾਰ ਦੇ ਟਾਕਰੇ 'ਤੇ 'ਜ਼ੋਰ' ਲਾਣਾ ਛੱਡ ਦਿਓ ਤੇ ਸੁਰਤਿ ਨੂੰ ਉਸ
ਪਾਸੇ ਵਲੋਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਦੀ ਬਾਣੀ ਵੱਲ ਪਰਤਾਓ। ਇਹੀ ਗੱਲ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ
ਜੀ ਨੇ ਇਉਂ ਸਮਝਾਈ ਹੈ :

ਝੜ ਝਖੜ ਓਹਾੜ, ਲਹਰੀ ਵਹਨਿ ਲਖੇਸਰੀ ॥

ਸਤਿਗੁਰ ਸਿਉ ਆਲਾਇ, ਬੇੜੇ ਭੁਬਣਿ ਨਾਹਿ ਭਉ ॥੪॥

(ਸਲੋਕ ਵਾਰਾਂ ਤੇ ਵਧੀਕ, ਪੰਨਾ ੧੪੧੦)

ਦਾਤਾਰ ਪ੍ਰਭੂ

੧

ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੀ ਬਾਣੀ ਵਿਚ ਸਾਫ਼ ਤੌਰ 'ਤੇ ਕਈ ਥਾਈਂ ਇਸ ਖ਼ਿਆਲ ਦੇ ਵਾਕ ਮਿਲਦੇ ਹਨ ਕਿ ਕੀ ਦੀਨ ਤੇ ਕੀ ਦੁਨੀਆ, ਦੋਹਾਂ ਦੇ ਖ਼ਜ਼ਾਨੇ ਪ੍ਰਭੂ ਦੇ ਘਰ ਵਿਚ ਭਰਪੂਰ ਹਨ, ਲੋਕ ਅਤੇ ਪਰਲੋਕ ਦਾ ਸੰਵਾਰਨ ਵਾਲਾ ਪ੍ਰਭੂ ਆਪ ਹੀ ਹੈ, ਇਸ ਵਾਸਤੇ 'ਬਾਣੀ' ਵਿਚ ਸਿਖ ਨੂੰ ਆਗਿਆ ਹੈ ਕਿ ਦੀਨ ਅਤੇ ਦੁਨੀਆ ਦੋਹਾਂ ਵਾਸਤੇ ਪਰਮਾਤਮਾ ਦੀ ਹਜ਼ੂਰੀ ਵਿਚ ਅਰਜ਼ੋਈ ਕਰੇ :

ਮਾਂਗਉ ਰਾਮ ਤੇ ਸਭਿ ਥੋਕ ॥

ਮਾਨੁਖ ਕਉ ਜਾਚਤ ਸ੍ਰਮੁ ਪਾਈਐ ਪ੍ਰਭ ਕੈ ਸਿਮਰਨਿ ਮੋਖ ॥੧॥ਰਹਾਉ॥੫੦॥

(ਧਨਾਸਰੀ ਮ: ੫, ਪੰਨਾ ੬੮੨)

ਨਿਰੀ ਬਾਣੀ ਵਿਚ ਹੀ ਹਦਾਇਤ ਨਹੀਂ, ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਆਪਣੇ ਜੀਵਨ ਵਿਚ ਭੀ ਐਸੀਆਂ ਕਈ ਸਾਖੀਆਂ ਮਿਲਦੀਆਂ ਹਨ ਜੋ ਸਾਫ਼ ਇਸ ਗੱਲ ਦੀ ਗਵਾਹੀ ਹਨ ਕਿ ਪਰਮਾਤਮਾ ਦੇ ਦਰ ਤੋਂ ਦੁਨੀਆ ਦੇ ਪਦਾਰਥ ਮੰਗਣ ਵਿਚ ਭੀ ਕੋਈ ਭੈੜ ਨਹੀਂ ਹੈ। ਕਈ ਸ਼ਰਧਾ ਵਾਲੇ ਸਿਖ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਪਾਸ ਆ ਕੇ ਆਪਣੀਆਂ ਦੁਨੀਆਵੀ ਲੋੜਾਂ ਵਾਸਤੇ ਸੰਗਤਿ ਵਿਚ ਅਰਦਾਸ ਕਰਾਉਂਦੇ ਰਹੇ।

ਜਦੋਂ ਗੁਰੂ ਅਰਜਨ ਸਾਹਿਬ ਜੀ ਲਾਹੌਰ ਗਏ, ਤਾਂ ਉਥੋਂ ਦੇ ਇਕ ਸਿਖ ਭਾਈ ਬੁੱਧੂ ਨੇ ਸਾਰੀ ਸੰਗਤਿ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਘਰ ਪ੍ਰਸ਼ਾਦ ਛਕਾਇਆ ਤੇ ਆਪਣੇ ਭੱਠੇ ਦੇ ਪੱਕਣ ਵਾਸਤੇ ਅਰਦਾਸ ਕਰਨ ਲਈ ਉਸ ਨੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੂੰ ਬੇਨਤੀ ਕੀਤੀ ਸੀ।

ਭਾਈ ਮੱਖਣ ਸ਼ਾਹ ਲੁਬਾਣੇ ਦਾ ਜਹਾਜ਼ ਜਦੋਂ ਸਮੁੰਦਰ ਵਿਚ ਡੁੱਬਣ ਲੱਗਾ ਸੀ, ਤਾਂ ਉਸ ਨੇ ਭੀ ਅਰਦਾਸ ਹੀ ਕੀਤੀ ਸੀ। ਜਹਾਜ਼ ਦੇ ਪਾਰ ਲਗਣ 'ਤੇ ਉਸ ਨੇ ਗੁਰੂ-ਦਰ 'ਤੇ ਭੇਟਾ ਲੈ ਕੇ ਅਪੜਨ ਦਾ ਭੀ ਸ਼ਰਧਾ ਸਹਿਤ ਸੰਕਲਪ ਧਾਰਿਆ। ਇਹ ਭੇਟਾ ਲੈ ਕੇ ਉਹ ਪਿੰਡ ਬਾਬਾ ਬਕਾਲੇ ਗੁਰੂ ਤੇਗ ਬਹਾਦਰ ਪਾਸ

ਹਾਜ਼ਰ ਹੋਇਆ ਸੀ।

ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਦੇ ਲਾਗੇ ਦੇ ਪਿੰਡ ਚੱਬੇ ਦੀ ਰਹਿਣ ਵਾਲੀ ਮਾਈ ਸੁਲੱਖਣੀ ਦੀ ਸਾਖੀ ਅੱਜ ਹਰੇਕ ਸਿਖ ਮਾਈ-ਭਾਈ ਨੂੰ ਸ਼ਰਧਾ ਦੇ ਹੁਲਾਰੇ ਵਿਚ ਲਿਆਉਂਦੀ ਹੈ। ਉਸ ਪਿੰਡ ਵਾਲੇ ਪਾਸੇ ਸ਼ਿਕਾਰ ਖੇਡਣ ਗਏ ਗੁਰੂ ਹਰਿਗੋਬਿੰਦ ਸਾਹਿਬ ਜੀ ਦੇ ਸਾਹਮਣੇ ਹਾਜ਼ਰ ਹੋ ਕੇ ਉਸ ਮਾਈ ਨੇ ਕੁਝ ਇਉਂ ਅਰਦਾਸ ਕੀਤੀ :

‘ਸੱਚੀਏ ਦਾੜੀਏ ! ਚਿੱਟੀਏ ਪੱਗੇ !

ਅਰਜ਼ ਕਰੇਨੀਆਂ ਗੁਰੂ ਹਰਿਗੋਬਿੰਦ ਜੀ ਅੱਗੇ;

(ਮੇਰਾ) ਨਾਮ ਸੁਲੱਖਣੀ, (ਮੈਂ) ਵੱਸਨੀਆਂ ਚੱਬੇ।

ਅ-ਫਲ ਜਾਂਦੀ ਨੂੰ ਕੋਈ ਫਲ ਲਗੇ।’

ਅੱਜ ਉਸ ਮਾਈ ਦੀ ਸੰਤਾਨ ਪਿੰਡ ਚੱਬੇ ਵੱਸਦੀ ਹੈ।

੨

ਜਿਤਨਾ ਚਿਰ ਤਾਂ ਇਹ ਆਖਿਆ ਜਾਂਦਾ ਹੈ ਕਿ ਪਰਮਾਤਮਾ ਦੇ ਦਰ ‘ਤੇ ਅਰਜ਼ੋਈ ਕੀਤਿਆਂ ਮਨੁੱਖ ਦਾ ਆਤਮਾ ਚੜ੍ਹਦੀ ਕਲਾ ਵਿਚ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ, ਤਦ ਤਕ ਤਾਂ ਉਹ ਲੋਕ ਜੋ ਪਰਮਾਤਮਾ ਦੀ ਹਸਤੀ ਤੋਂ ਹੀ ਮੁਨਕਰ ਹਨ, ਇਹ ਕਹਿ ਦੇਂਦੇ ਹਨ—ਚਲੋ, ਇਹਨਾਂ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਵਹਿਮ ਦੀ ਮੋਜ ਲੈਣ ਦਿਓ। ਜੇ ਇਹ ਖਿਆਲ ਕਰਦੇ ਹਨ ਕਿ ਕਿਸੇ ਮਿਥੇ ਹੋਏ ਰੱਬ ਅੱਗੇ ਤਰਲੇ ਲਿਆਂ ਇਹਨਾਂ ਦਾ ਆਤਮਕ ਜੀਵਨ ਉੱਚਾ ਹੁੰਦਾ ਹੈ ਤਾਂ ਬੇ-ਸ਼ੱਕ ਇਹ ਤਰਲੇ ਲਈ ਜਾਣ। ਜਿਹੇ ਜਿਹੇ ਕਿਸੇ ਦੇ ‘ਵਹਿਮ’ ਹਨ, ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਅਨੁਸਾਰ ਹੀ ਉਸ ਨੂੰ ਆਪਣੀ ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਵਿਚ ਕਈ ਘਟਨਾਂ ਵਾਪਰ ਸਕਦੀਆਂ ਹਨ। ਪਰ ਇਹਨਾਂ ਦੀ ਇਹ ਗੱਲ ਨਹੀਂ ਮੰਨੀ ਜਾ ਸਕਦੀ ਕਿ ਅਰਦਾਸ ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਦੁਨੀਆਵੀ ਲੋੜਾਂ ਭੀ ਪੂਰੀਆਂ ਹੋ ਜਾਂਦੀਆਂ ਹਨ। ਇਸ ਦਾ ਕੀ ਸਬੂਤ ਹੈ ? ਜੇ ਅਰਦਾਸ ਨਾਲ ਹੀ ਦੁਨੀਆ ਦੇ ਕੰਮ ਸਿਰੇ ਚੜ੍ਹ ਜਾਣ, ਤਾਂ ਕਿਹੜਾ ਮੂਰਖ ਹੈ ਜੋ ਇਸ ਤੋਂ ਨਾਬਰ ਹੋਵੇ ?

ਆਪਣੇ ਜੀਵਨ-ਦਾਤਾ ਦੀ ਹੋਂਦ ਤੋਂ ਹੀ ਮੁੱਕਰਨ ਵਾਲਾ ਭਾਗ-ਹੀਣ ਬੰਦਾ ਇਹ ਨਹੀਂ ਜਾਣਦਾ ਕਿ ਆਸਤਕ ਮਨੁੱਖ, ਜੋ ਪ੍ਰਭੂ-ਦਰ ਤੋਂ ਆਪਣੀਆਂ ਸਭ ਲੋੜਾਂ ਪੂਰੀਆਂ ਕਰਦਾ ਹੈ, ਇਹ ਗੱਲ ਪੱਕੀ ਤਰ੍ਹਾਂ ਜਾਣਦਾ ਹੈ ਕਿ :

ਚਤੁਰ ਦਿਸਾ ਕੀਨੋ ਬਲੁ ਅਪਨਾ, ਸਿਰ ਉਪਰਿ ਕਰੁ ਧਾਰਿਓ ॥
 ਕ੍ਰਿਪਾ ਕਟਾਖੁ ਅਵਲੋਕਨੁ ਕੀਨੋ, ਦਾਸ ਕਾ ਦੁਖੁ ਬਿਦਾਰਿਓ ॥੧॥
 ਹਰਿ ਜਨ ਰਾਖੇ ਗੁਰਿ ਗੋਵਿੰਦ ॥
 ਕੰਠਿ ਲਾਇ ਅਵਗੁਣ ਸਭਿ ਮੇਟੇ, ਦਇਆਲ ਪੁਰਖ ਬਖਸੰਦ ॥੧॥ਰਹਾਉ॥
 ਜੋ ਮਾਗਹਿ ਠਾਕੁਰ ਅਪਨੇ ਤੇ, ਸੋਈ ਸੋਈ ਦੇਵੈ ॥
 ਨਾਨਕ ਦਾਸੁ ਮੁਖ ਤੇ ਜੋ ਬੋਲੈ, ਈਹਾ ਉਹਾ ਸਬੁ ਹੋਵੈ ॥੨॥੧੪॥੪੫॥
 (ਧਨਾਸਰੀ ਮਹਲਾ ੫, ਪੰਨਾ ੬੮੧)

ਪਰ, ਉਹ ਆਸਤਕ ਇਹ ਵੀ ਸਮਝਦਾ ਹੈ ਕਿ ਰੱਬੀ ਰਾਹ ਵਿਚ ਹੱਥਾਂ ਉਤੇ ਸਰ੍ਹੋਂ ਨਹੀਂ ਜੰਮਿਆ ਕਰਦੀ। ਧਰਮ ਦੇ ਰਾਹ ਵਿਚ ਇਹ ਨਾਟਕ ਚੇਟਕ ਮਨ੍ਹਾ ਹਨ :

ਨਾਟਕ ਚੇਟਕ ਕੀਯੋ ਕੁਕਾਜਾ ॥

ਪ੍ਰਭ ਲੋਗਨ ਕਹਿ ਆਵਤ ਲਾਜਾ ॥੧੪॥ (ਬਚਿਤ੍ਰ ਨਾਟਕ, ਧਿਆਇ ੫)

ਹੱਥਾਂ ਉਤੇ ਸਰ੍ਹੋਂ ਤਾਂ ਉਹ ਲੋਕ ਜਮਾਂਦੇ ਹਨ ਜੋ ਦੂਜਿਆਂ ਉਤੇ ਆਪਣੀ ਸ਼ਖ਼ਸੀਅਤ ਦਾ ਦਬਾਉ ਪਾਣਾ ਚਾਹੁੰਦੇ ਹਨ।

ਪਰ, ਪਰਮਾਤਮਾ ਇਹ ਸ਼ਰਧਾ ਦੀ ਦਾਤਿ ਸਿਰਫ਼ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਬਖ਼ਸ਼ਦਾ ਹੈ ਜੋ ਇਖ਼ਲਾਕ ਤੇ ਰੂਹਾਨੀਅਤ ਦੀ ਇਤਨੀ ਉੱਚੀ ਚੋਟੀ ਉਤੇ ਅੱਪੜੇ ਹੋਏ ਹਨ ਕਿ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਹਿਰਦਾ ਇਹ ਬਖ਼ਸ਼ਿਸ਼ ਕਬੂਲ ਕਰਨ ਨੂੰ ਤਿਆਰ ਹੁੰਦਾ ਹੈ ਤੇ ਜੋ ਇਸ ਉੱਚੀ ਦਾਤਿ ਦੇ ਜਾਚਕ ਹਨ। ਪ੍ਰਭੂ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਵਾਸਤੇ ਤਿਲ-ਭਰ ਭੀ ਕਿਸੇ ਸੋਭਾ ਦੀ ਲੋੜ ਨਹੀਂ ਹੈ। ਇਸ ਬੇਅੰਤ ਜਗਤ ਦੇ ਪਰਬੰਧ ਲਈ ਪਰਮਾਤਮਾ 'ਪੂਰਨ ਜੁਗਤ' ਤੋਂ ਕੰਮ ਲੈ ਰਿਹਾ ਹੈ, ਜਿੱਥੇ ਜਿਤਨੀ ਲੋੜ ਹੈ ਉਤਨੀ ਹੀ ਬਖ਼ਸ਼ਿਸ਼ ਕਰਦਾ ਹੈ। ਨੇਕੀ ਦੇ ਰਸਤੇ ਉਤੇ ਤੁਰਨ ਵਾਸਤੇ ਇਕ ਨੇਕ ਹਿਰਦੇ ਨੂੰ ਜਿਤਨੇ ਕੁ 'ਚਾਨਣ' ਦੀ ਲੋੜ ਹੁੰਦੀ ਹੈ ਉਤਨਾ ਕੁ ਬਖ਼ਸ਼ੀ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਪਰ ਇਤਨਾ ਵਧੀਕ ਨਹੀਂ ਦੇਂਦਾ ਕਿ ਜੇ ਕੋਈ ਮਨੁੱਖ ਆਪਣੀ ਦਲੀਲ-ਬਾਜ਼ੀ ਚਤੁਰਾਈ ਦੀ ਸਹਾਇਤਾ ਨਾਲ 'ਸ਼ਰਧਾ' ਦਾ ਰਾਹ ਛੱਡ ਕੇ ਕਿਸੇ ਹੋਰ ਰਾਹੇ ਪੈਣਾ ਚਾਹੇ, ਤਾਂ ਨਾ ਪੈ ਸਕੇ।

ਸੋ, ਜਦੋਂ ਕਦੇ ਚਤੁਰ ਲੋਕ ਪਰਮਾਤਮਾ ਦੇ ਪਿਆਰਿਆਂ ਤੋਂ ਰੱਬੀ ਪਿਆਰ ਦੀਆਂ 'ਨਿਸ਼ਾਨੀਆਂ' ਮੰਗਦੇ ਹਨ, ਤਾਂ ਉਹ ਇਨਕਾਰ ਕਰ ਦੇਂਦੇ ਹਨ, ਤੇ ਚਤੁਰ ਲੋਕ ਮਸ਼ਹੂਰ ਕਰਦੇ ਹਨ ਕਿ ਇਹ ਇਤਨੇ ਜੋਗੇ ਨਹੀਂ ਹਨ, ਵਿਖਾਣ ਕੀ ? ਗੁਰੂ

ਅੰਗਦ ਸਾਹਿਬ ਨੂੰ ਈਰਖਾ ਕਰਨ ਵਾਲੇ ਤਪੇ ਨੇ ਖਡੂਰ ਸਾਹਿਬ ਤੋਂ ਏਸੇ ਗੱਲ ਕਰਕੇ ਕਢਾਇਆ ਸੀ। ਇਕ ਸਮੇਂ ਮੀਂਹ ਨਾ ਪਿਆ, ਲੋਕ ਤਪੇ ਪਾਸ ਗਏ। ਤਪੇ ਨੇ ਕ੍ਰੋਧ ਵਿਚ ਆ ਕੇ ਆਖਿਆ—“ਜਿੱਥੇ ਲੋਕ ਗ੍ਰਿਹਸਤੀ ਸਾਧ ਨੂੰ ਪੂਜਣ, ਉਥੇ ਵਰਖਾ ਕਿਵੇਂ ਹੋਵੇ? ਜਾਓ, ਗੁਰੂ ਨੂੰ ਆਖੋ, ਮੀਂਹ ਪਾਵੇ।” ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਉਹਨਾਂ ਲੋਕਾਂ ਨੂੰ ਰਜਾ ਵਿਚ ਰਹਿਣ ਵਾਸਤੇ ਉਪਦੇਸ਼ ਕੀਤਾ, ਪਰ ਗਰਜਮੰਦ ਨੂੰ ਗਰਜ ਮਿੱਠੀ ਕਿ ਰਜਾ? ਜੋਗੀ ਦੇ ਚੁੱਕੇ ਚੁਕਾਇਆਂ ਨੇ ਗੁਰੂ ਅੰਗਦ ਸਾਹਿਬ ਨੂੰ ਪਿੰਡੋਂ ਕੱਢ ਦਿੱਤਾ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਭੀ ਪਿੰਡੋਂ ਨਿਕਲਣਾ ਮੰਨ ਲਿਆ, ਨਾਟਕ ਚੇਟਕ ਨਾ ਵਿਖਾਏ, ਕਿਉਂਕਿ ਇਹ ਗੱਲ ਪ੍ਰਭੂ ਨੂੰ ਮਨਜ਼ੂਰ ਨਹੀਂ ਸੀ।

ਸੁਆਦਲੀ ਗੱਲ ਇਹ ਹੈ, ਜਿਸ ਵੇਲੇ ਜੋਗੀ ਦੇ ਚਾਟੜੇ ਪਿੰਡੋਂ ਕੱਢਣ ਦਾ ਡਰਾਵਾ ਦੇ ਕੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਤੋਂ ਰੱਬੀ ਪਿਆਰ ਦੀ ਨਿਸ਼ਾਨੀ ਕਰਾਮਾਤ ਚਾਹੁੰਦੇ ਸਨ, ਤਦੋਂ ਕਈ ਨਿਸ਼ਾਨੀਆਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਵਿਖਾ ਭੀ ਰਹੇ ਸਨ, ਪਰ ਇਹ ਨਿਸ਼ਾਨੀਆਂ ਵੰਗਾਰਨ ਦੇ ਕਾਰਨ ਨਹੀਂ ਸਨ, ‘ਪਿਆਰ’ ਨਾਲ ਪ੍ਰੇਰੇ ਜਾਣ ਕਰਕੇ ਸਨ। ਦੂਰੋਂ ਦੂਰੋਂ ਕਈ ਦੁਖੀਏ ਰੋਗੀ ਗੁਰੂ-ਦਰ ‘ਤੇ ਆਉਂਦੇ ਸਨ ਤੇ ਨਰੋਏ ਹੋ ਕੇ ਜਾਂਦੇ ਸਨ। ਜੇ ਜੋਗੀ ਦੇ ਚੇਲਿਆਂ ਦੀ ਨੀਅਤ ਭਲੀ ਹੁੰਦੀ, ਤਾਂ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਇਹ ਸਭ ਕੁਝ ਨਜ਼ਰੀਂ ਆ ਜਾਂਦਾ, ਗੁਰੂ ਜੀ ਨੂੰ ਨਵੇਂ ਸਿਰੇ ਵੰਗਾਰਨ ਦੀ ਲੋੜ ਹੀ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਨਾ ਪੈਂਦੀ।

ਜੇ ਇਸ ਗੱਲ ਦਾ ਪਰਤੱਖ ਸਬੂਤ ਹੀ ਲੈਣਾ ਹੈ ਕਿ ਪਰਮਾਤਮਾ ਵਿਚ ਪੂਰਨ ਸ਼ਰਧਾ ਰੱਖ ਕੇ, ਜੋ ਮਨੁੱਖ ਉਸ ਦੇ ਦਰ ਤੋਂ ਮੰਗਦੇ ਹਨ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਮਿਲ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਤਾਂ ਤੱਕੋ: ਗੁਰੂ ਅਮਰਦਾਸ ਜੀ ਦਾ ਲੰਗਰ ਜਾਰੀ ਹੈ; ਪਰ ਰਾਤ ਨੂੰ ਸਾਰੀ ਰਸਦ ਮੁਕਾ ਕੇ, ਭਾਂਡੇ ਮੂਧੇ ਕੀਤੇ ਜਾਂਦੇ ਸਨ। ਜੋ ਅੰਨ ਵਧਦਾ ਸੀ, ਉਹ ਹੋਰ ਜੀਅ-ਜੰਤਾਂ ਨੂੰ ਵਰਤਾਇਆ ਜਾਂਦਾ ਸੀ, ਤੇ ਉਹਨਾਂ ਤੋਂ ਭੀ ਵਧਿਆ ਅੰਨ ਦਰਿਆ ਬਿਆਸਾ ਵਿਚ ਮੱਛੀਆਂ ਨੂੰ ਪਾਇਆ ਜਾਂਦਾ ਸੀ। ਫਿਰ ਭੀ ਕਦੇ ਲੰਗਰ ਮਸਤਾਨੇ ਨਹੀਂ ਹੋਏ, ਸਗੋਂ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਲੰਗਰ ਬਾਰੇ ਗਵਾਹੀ ਇਹ ਮਿਲਦੀ ਹੈ: ‘ਨਿਤ ਰਸੋਈ ਤੇਗੀਐ, ਘਿਉ ਮੈਦਾ ਖਾਣੁ’। ਪਰਮਾਤਮਾ ਦੀ ਬਖ਼ਸ਼ਿਸ਼ ਨੂੰ ਪਰਖਣ ਵਾਸਤੇ ਤਜਰਬੇ ਕਰਨ ਦੇ ਚਾਹਵਾਨਾਂ ਲਈ ਗੁਰੂ ਅਮਰਦਾਸ ਜੀ ਦਾ ਇਹ ਜੀਉਂਦਾ ਇਤਿਹਾਸ ਕਾਫ਼ੀ ਹੋਣਾ ਚਾਹੀਦਾ ਹੈ।

ਇਕ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਲਿਖਦਾ ਹੈ ਕਿ ਇੰਗਲਿਸਤਾਨ ਦੇ ਇਕ ਸ਼ਹਿਰ ਕਲਿਫਟਨ ਵਿਚ ਇਕ ਪਾਦਰੀ ਜਾਰਜ ਮੁਲਰ ਨੇ ਅੱਜ ਤੋਂ ਸੌ ਕੁ ਸਾਲ ਪਹਿਲਾਂ

ਇਕ ਯਤੀਮਖਾਨਾ ਜਾਰੀ ਕੀਤਾ। ਉਸ ਵਿਚ ਕਈ ਸਮਿਆਂ 'ਤੇ ਦੋ ਦੋ ਹਜ਼ਾਰ ਦੇ ਕਰੀਬ ਬੱਚੇ ਦਾਖ਼ਲ ਰਹਿੰਦੇ ਸਨ, ਪਰ ਉਸ ਪਾਦਰੀ ਨੇ ਖ਼ਰਚ ਵਾਸਤੇ ਕਦੇ ਲੋਕਾਂ ਪਾਸ ਅਪੀਲ ਨਹੀਂ ਕੀਤੀ, ਤੇ ਲੰਗਰ ਦੀ ਕਦੇ ਤੋਟ ਭੀ ਨਹੀਂ ਆਈ। ਇਕ ਦਾਤਾਰ ਉਤੇ ਭਰੋਸਾ ਰੱਖਣ ਕਰਕੇ, ਉਸ ਦੇ ਪ੍ਰੇ ਹੋਏ ਸੈਂਕੜੇ ਹਜ਼ਾਰਾਂ ਬੰਦੇ ਉਸ ਆਸ਼ਰਮ ਦੀ ਸੇਵਾ ਕਰਦੇ ਆ ਰਹੇ ਹਨ।

ਇਹੋ ਜਿਹੀਆਂ ਗੱਲਾਂ ਇਹ ਸਾਬਤ ਕਰਦੀਆਂ ਹਨ ਕਿ ਜਾਂ ਤਾਂ ਪਰਮਾਤਮਾ ਬੰਦਿਆਂ ਦੀਆਂ ਅਰਜ਼ੋਈਆਂ ਸੁਣ ਕੇ ਉਹਨਾਂ ਦੀਆਂ ਮੁਰਾਦਾਂ ਪੂਰੀਆਂ ਕਰਦਾ ਹੈ ਜਾਂ ਇਹ ਐਸੇ ਸਬੱਬ ਹੀ ਬਣ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਜੇ ਅਸੀਂ ਆਪਣੇ ਹੁਣ ਤਕ ਦੇ ਜੀਵਨ ਨੂੰ ਗੁਰੂ ਨਾਲ ਵਿਚਾਰੀਏ, ਤਾਂ ਕਈ ਐਸੇ ਸਮੇਂ ਮਿਲਣਗੇ, ਜਦੋਂ ਦੁਨੀਆਵੀ ਲੋੜਾਂ ਵਾਸਤੇ ਕੀਤੀਆਂ ਹੋਈਆਂ ਅਸਾਡੀਆਂ ਅਰਦਾਸਾਂ ਪੂਰੀਆਂ ਹੋਈਆਂ ਹਨ। ਇਸ ਵਿਚ ਸ਼ੱਕ ਨਹੀਂ ਕਿ ਕਈ ਥਾਈਂ ਤਾਂ ਅਰਜ਼ੋਈ ਪੂਰੀ ਹੋਣ ਦੇ ਥਾਂ ਕੋਈ ਹੋਰ ਕਾਰਨ ਦੱਸੇ ਜਾ ਸਕਣਗੇ, ਪਰ ਹਰ ਥਾਂ ਇਹ ਗੱਲ ਨਹੀਂ ਢੁਕ ਸਕੇਗੀ। 'ਉਚੇਚੇ ਸਬੱਬ' ਹਰ ਵਾਰੀ ਨਹੀਂ ਬਣਦੇ।

ਜੇ ਏਸੇ ਗੱਲ ਉਤੇ ਕੋਈ ਮਨੁੱਖ ਜ਼ੋਰ ਦੇਈ ਜਾਏ ਕਿ ਕੋਈ ਅਰਦਾਸ ਨਹੀਂ ਸੁਣੀਦੀ, ਸਿਰਫ਼ ਸਬੱਬ ਹੀ ਬਣ ਜਾਂਦੇ ਹਨ, ਤਾਂ ਇਹ ਹੈਰਾਨੀ ਵਾਲੀ ਗੱਲ ਹੈ ਕਿ ਇਹ ਕੁਦਰਤ ਸਿਰਫ਼ ਉੱਚੀ ਆਤਮਾ ਵਾਲੇ ਭਗਤ-ਜਨਾਂ ਨਾਲ ਹੀ ਕਿਉਂ ਮਖ਼ੋਲ ਕਰਦੀ ਹੈ, ਹੋਰ ਲੋਕਾਂ ਦੇ ਜੀਵਨ ਵਿਚ ਇਹ 'ਸਬੱਬ' ਕਿਉਂ ਨਹੀਂ ਬਣਦੇ। ਗੁਰੂ ਤੇਗ ਬਹਾਦਰ ਸਾਹਿਬ ਪੂਰਬ ਦੇਸ ਨੂੰ ਗਏ, ਰਾਹ ਵਿਚ ਮਾਲਵੇ ਤੇ ਬਾਂਗਰ ਵਿਚ ਲੋਕਾਂ ਦੀਆਂ ਤਕਲੀਫ਼ਾਂ ਵੇਖ ਕੇ ਉਹਨਾਂ ਦੀਆਂ ਅਰਜ਼ੋਈਆਂ ਦੇ ਪ੍ਰੇ ਹੋਏ, ਖਾਰੇ ਦੇਸ ਵਿਚ ਭੀ ਮਿੱਠੇ ਪਾਣੀ ਦੇ ਖੂਹ ਲਾਉਂਦੇ ਗਏ, ਜੋ ਅੱਜ ਤਕ ਕਾਇਮ ਹਨ। ਜੇ ਇਹ ਸਬੱਬ ਹੀ ਸਨ, ਤਾਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਹੋਰ ਕਿਸੇ ਨੂੰ ਕਿਉਂ ਨਾ ਬਹੁੜੇ ?

ਇਤਰਾਜ਼ ਉੱਠਦਾ ਹੈ ਕਿ ਜੇ ਕਿਤੇ ਸੈਂਕੜੇ ਹਜ਼ਾਰਾਂ ਬੰਦਿਆਂ ਦੀ ਅਰਜ਼ੋਈ ਅਨੁਸਾਰ ਉਹਨਾਂ ਦੀਆਂ ਮੁਰਾਦਾਂ ਪੂਰੀਆਂ ਹੋਣ ਦੀ ਮਿਸਾਲ ਦਿੱਤੀ ਜਾ ਸਕਦੀ ਹੈ ਤਾਂ ਸੈਂਕੜੇ ਹਜ਼ਾਰਾਂ ਐਸੇ ਭੀ ਮਿਲਦੇ ਹਨ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਤਰਲੇ ਨਹੀਂ ਸੁਣੇ ਗਏ। ਇਕ ਲਿਖਾਰੀ ਲਿਖਦਾ ਹੈ ਕਿ ਇਕ ਵਾਰੀ ਇਕ ਨਾਸਤਕ ਵਰਣ ਦੇਵਤੇ ਦੇ ਮੰਦਰ ਵਿਚ ਗਿਆ। ਮੰਦਰ ਦੇ ਪੁਜਾਰੀ ਨੇ ਫ਼ਖ਼ਰ ਨਾਲ ਉਸ ਨੂੰ ਉਹਨਾਂ ਬੰਦਿਆਂ ਦੇ ਨਾਮ ਲਿਖੇ ਹੋਏ ਵਿਖਾਏ, ਜੋ ਮੰਦਰ ਦੇ ਦੇਵਤੇ ਨੇ ਇਕ ਹੜ ਵਿਚ ਡੁਬੋਣ

ਬਚਾਏ ਸਨ। ਉਸ ਨਾਸਤਕ ਜਾਤਰੂ ਨੇ ਆਖਿਆ, “ਮੈਨੂੰ ਹੁਣ ਉਹ ਫਹਿਰਿਸਤ ਭੀ ਵਿਖਾਓ, ਜਿੱਥੇ ਉਹਨਾਂ ਹਜ਼ਾਰਾਂ ਦੇ ਨਾਮ ਲਿਖੇ ਹੋਣ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਨੇ ਬਥੇਰੇ ਤਰਲੇ ਲਏ, ਪਰ ਦੇਵਤਾ ਜੀ ਨੇ ਨਾ ਸੁਣੇ, ਤੇ ਉਹ ਵਿਚਾਰੇ ਹੜ ਦੀ ਭੇਟ ਹੋ ਗਏ।”

ਅਸਾਨੂੰ ਇਹ ਗੱਲ ਮੰਨਣੀ ਪਵੇਗੀ ਕਿ ਇਹ ਕੁਦਰਤ ਬੇਅੰਤ ਹੈ ਤੇ ਇਨਸਾਨ ਦੀ ਅਕਲ ਇਸ ਦੇ ਟਾਕਰੇ 'ਤੇ ਬਿਲਕੁਲ ਥੋੜੀ ਜਿਹੀ ਹੈ। ਇਨਸਾਨ ਤਾਂ ਅਜੇ ਪ੍ਰਕਿਰਤੀ ਦੇ ਹੀ ਸਾਰੇ ਨਿਯਮਾਂ ਵਿਚੋਂ ਕਿਣਕਾ ਮਾਤਰ ਸਮਝ ਸਕਿਆ ਹੈ, ਆਤਮਕ ਨਿਯਮ ਤਾਂ ਬੜੀ ਦੂਰ ਦੀ ਗੱਲ ਹੈ। ਸੋ ਉੱਪਰ-ਲਿਖੇ ਇਤਰਾਜ਼ ਦਾ ਪੂਰਾ ਪੂਰਾ ਉੱਤਰ ਦੇਣਾ ਬੜਾ ਮੁਸ਼ਕਲ ਹੈ। ਵਧ ਤੋਂ ਵਧ ਜੋ ਅਸੀਂ ਕਹਿ ਸਕਦੇ ਹਾਂ, ਇਹ ਹੈ ਕਿ ਇਸ ਉਪਰ-ਦਿੱਤੀ ਦਲੀਲ ਵਿਚ ਇਤਨਾ ਵਜ਼ਨ ਨਹੀਂ ਹੈ ਜੋ ਪਹਿਲਾਂ ਪਹਿਲ ਪੜ੍ਹ ਸੁਣ ਕੇ ਅਸੀਂ ਖਿਆਲ ਕਰ ਲੈਂਦੇ ਹਾਂ।

ਫਿਰ ਭੀ ਇਸ ਇਤਰਾਜ਼ ਉੱਤੇ ਵਿਚਾਰ ਕਰਨੋਂ ਅਸਾਨੂੰ ਸੰਕੋਚ ਨਹੀਂ ਕਰਨਾ ਚਾਹੀਦਾ, ਕਿਉਂਕਿ ਇਸ ਵਿਚਾਰ ਵਿਚੋਂ ਦੁਨੀਆਵੀ ਪਦਾਰਥਾਂ ਸੰਬੰਧੀ ਅਰਦਾਸ ਬਾਰੇ ਕਈ ਗੱਲਾਂ ਦੀ ਸਮਝ ਆ ਸਕਦੀ ਹੈ।

ਦੁਨੀਆ ਦੀ ਹਾਲਤ ਨੂੰ ਗੁਹ ਨਾਲ ਤੱਕਿਆਂ ਇਕ ਗੱਲ ਸਾਫ਼ ਨਜ਼ਰੀ ਪੈਂਦੀ ਹੈ ਕਿ ਜਦੋਂ ਅਸੀਂ ਦੁਨੀਆਵੀ ਲੋੜਾਂ ਦੀ ਖ਼ਾਤਰ ਪਰਮਾਤਮਾ ਅੱਗੇ ਅਰਜ਼ੋਈ ਕਰਦੇ ਹਾਂ, ਤਾਂ ਉਸ ਦੀ ਬਖ਼ਸ਼ਿਸ਼ ਦੇ ਰਾਹ ਵਿਚ ਕਈ ਰੁਕਾਵਟਾਂ ਦਿੱਸਦੀਆਂ ਹਨ। ਮਿਸਾਲ ਦੇ ਤੌਰ 'ਤੇ ਵੇਖੋ ਹੁਣ ਦਾ ਭਿਆਨਕ ਜੰਗ, ਜੋ ਜਰਮਨੀ ਤੇ ਅੰਗਰੇਜ਼ਾਂ ਵਿਚਕਾਰ ਹੋਇਆ। ਦੋਹੀਂ ਪਾਸੀਂ ਕਈ ਹੋਰ ਦੇਸ਼ਾਂ ਨੇ ਹਿੱਸਾ ਲਿਆ, ਦੋਹੀਂ ਤਰਫ਼ੀਂ ਲੱਖਾਂ ਬੰਦੇ ਗੋਲੀਆਂ ਹੇਠ ਦਾਣਿਆਂ ਵਾਂਗ ਭੁੱਜੇ ਹਨ, ਸੈਂਕੜੇ ਹਜ਼ਾਰਾਂ ਸੋਹਣੇ ਵੱਸਦੇ ਸ਼ਹਿਰ ਬੰਬਾਂ ਦੀ ਮਾਰ ਨਾਲ ਮਲੀਆਮੇਟ ਹੋ ਗਏ ਹਨ, ਦੋਹਾਂ ਧੜਿਆਂ ਦੇ ਅਨੇਕਾਂ ਬੇ-ਗੁਨਾਹ ਬੱਚੇ ਤੇ ਇਸੜੀਆਂ ਮੌਤ ਦੇ ਮੂੰਹ ਜਾ ਪਏ ਹਨ। ਸਾਰੇ ਦੇਸ਼ ਆਪੋ ਆਪਣੀ ਜਿੱਤ ਦੀ ਖ਼ਾਤਰ ਪਰਮਾਤਮਾ ਦੇ ਦਰ 'ਤੇ ਅਰਦਾਸ ਕਰਦੇ ਰਹੇ ਹਨ। ਪਰ ਪਰਮਾਤਮਾ ਕਿਸ ਧਿਰ ਦੀ ਸੁਣਦਾ ? ਜੇ ਇਕ ਧਿਰ ਦੀ ਸੁਣ ਕੇ ਉਸ ਨੂੰ ਜਿੱਤ ਦੇਂਦਾ ਤਾਂ ਦੂਜੇ ਦੀ ਅਰਜ਼ੋਈ ਦਾ ਨਤੀਜਾ ਹਾਰ ਨਿਕਲਦਾ ਸੀ।

ਇਹੋ ਜਿਹੇ ਨਿੱਕੇ ਵੱਡੇ ਝਗੜੇ ਦੁਨੀਆ ਵਿਚ ਹਰ ਵੇਲੇ ਹਰ ਥਾਂ ਹੋ ਰਹੇ ਹਨ। ਕਚਹਿਰੀਆਂ ਵਿਚ ਤੱਕੋ, ਕੀ ਹੁੰਦਾ ਹੈ ? ਆਪੋ ਆਪਣੇ ਹੱਕ ਦੀ ਖ਼ਾਤਰ ਆਪੋ ਵਿਚ ਝਗੜੇ। ਦੋਵੇਂ ਧਿਰਾਂ ਆਪੋ ਆਪਣੇ ਧਰਮ-ਅਸਥਾਨਾਂ ਵਿਚ ਸੁੱਖਣਾਂ

ਭੀ ਸੁੱਖਦੇ ਹਨ ਤੇ ਅਰਜ਼ੋਈਆਂ ਭੀ ਕਰਦੇ ਹਨ। ਪਰ, ਦੱਸੋ ਕਿਸ ਧਿਰ ਦੀ ਸੁਣੀ ਜਾਵੇ ?

ਪਰ, ਇਸ ਦਾ ਭਾਵ ਇਹ ਨਹੀਂ ਕਿ ਇਹੋ ਜਿਹੀਆਂ ਜ਼ਰੂਰੀ ਅਰਦਾਸਾਂ ਜੇ ਸ਼ਰਧਾ ਤੇ ਲਗਨ ਨਾਲ ਕੀਤੀਆਂ ਜਾਣ ਤਾਂ ਭੀ ਅਜਾਈਂ ਜਾਂਦੀਆਂ ਹਨ। ਇਹ ਹੋ ਸਕਦਾ ਹੈ ਕਿ ਸਾਡੀ ਅਰਜ਼ੋਈ ਕਿਸੇ ਦੇ ਵਿਰੁੱਧ ਤਾਂ ਨਾ ਪੂਰੀ ਹੋ ਸਕੇ, ਪਰ ਪਰਮਾਤਮਾ ਅਸਾਨੂੰ ਇਸ ਤੋਂ ਵਧੀਕ ਚੰਗੀ ਕੋਈ ਬਰਕਤਿ ਬਖ਼ਸ਼ ਦੇਵੇ।

ਇਕ ਹੋਰ ਮਿਸਾਲ ਲਵੋ। ਇਕ ਮਨੁੱਖ ਆਪਣੀ ਸਾਰੀ ਉਮਰ ਵਿਕਾਰਾਂ ਵਿਚ ਗੁਜ਼ਾਰਦਾ ਹੈ। ਵਿਕਾਰਾਂ ਦਾ ਉਸ ਨੂੰ ਇਤਨਾ ਚਸਕਾ ਹੈ ਕਿ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਛੱਡ ਕੇ ਨੇਕ ਰਸਤੇ ਉਤੇ ਆਉਣ ਨੂੰ ਉਹ ਤਿਆਰ ਨਹੀਂ ਹੈ। ਵਿਕਾਰਾਂ ਵਿਚ ਹੋਰ ਵਧੀਕ ਪੈਣ ਵਾਸਤੇ ਉਸ ਨੂੰ ਕਿਸੇ ਦੁਨੀਆਵੀ ਚੀਜ਼ ਦੀ ਲੋੜ ਪੈ ਜਾਂਦੀ ਹੈ, ਜੋ ਕਈ ਗੀਲਿਆਂ ਨਾਲ ਭੀ ਉਸ ਨੂੰ ਨਹੀਂ ਮਿਲ ਸਕੀ। ਦੁਨੀਆਵੀ ਮੌਜਾਂ ਵਿਚ ਆਪਣੇ ਆਪ ਨੂੰ ਹੋਰ ਵਧੀਕ ਗੰਦਾ ਕਰਨ ਦੀ ਖ਼ਾਤਰ, ਆਖ਼ਰ ਉਹ ਪਰਮਾਤਮਾ ਦੇ ਦਰ 'ਤੇ ਅਰਦਾਸ ਕਰਦਾ ਹੈ। ਜੇ ਪਰਮਾਤਮਾ ਉਸ ਦੀ ਇਹ ਅਰਦਾਸ ਕਬੂਲ ਕਰ ਲਏ ਤਾਂ ਪਰਮਾਤਮਾ ਵੱਲੋਂ ਇਹ ਮਿਹਰ-ਮੁਹੱਬਤ ਦਾ ਸਬੂਤ ਨਹੀਂ ਕਿ ਉਸ ਵਿਕਾਰੀ ਬੰਦੇ ਨੂੰ ਉਸ ਦੀ ਮੂੰਹ-ਮੰਗੀ ਮੁਰਾਦ ਦੇ ਕੇ ਪ੍ਰਭੂ ਉਸ ਨੂੰ ਵਿਕਾਰਾਂ ਵਿਚ ਹੋਰ ਗਲਣ ਦਾ ਮੌਕਾ ਦੇਵੇ।

ਅਸੀਂ ਆਪਣੇ ਜੀਵਨ ਵੱਲ ਧਿਆਨ ਮਾਰ ਕੇ ਵੇਖੀਏ। ਕਿਸੇ ਲੋੜ ਵਾਸਤੇ ਅਸੀਂ ਪਰਮਾਤਮਾ ਦੇ ਦਰ 'ਤੇ ਤਰਲੇ ਲੈਂਦੇ ਰਹੇ ਹਾਂ, ਰੋਂਦੇ ਰਹੇ ਹਾਂ, ਹਾੜੇ ਕਰਦੇ ਰਹੇ ਹਾਂ, ਪਰ ਸਾਡੀ ਮੁਰਾਦ ਪੂਰੀ ਨਹੀਂ ਹੋਈ। ਅਸੀਂ ਹੈਰਾਨ ਹੁੰਦੇ ਰਹੇ ਹਾਂ ਕਿ ਅਸਾਥੋਂ ਘਟੀਆ ਮੇਲ ਦੇ ਬੰਦੇ ਇਹੋ ਜਿਹਾ ਸੁਖ ਮਾਣ ਰਹੇ ਹਨ, ਪਰ ਅਸਾਡਾ ਕੋਈ ਭੀ ਤਰਲਾ ਪ੍ਰਭੂ ਨੂੰ ਅਸਾਡੇ ਉਤੇ ਉਹੀ ਬਖ਼ਸ਼ ਕਰਨ ਲਈ ਪ੍ਰੇਰ ਨਹੀਂ ਸਕਿਆ।

ਅੱਠ ਦਸ ਸਾਲ ਗੁਜ਼ਰਨ 'ਤੇ ਅਸਾਨੂੰ ਸਮਝ ਆਉਂਦੀ ਹੈ ਕਿ ਜੇ ਕੁਝ ਅਸੀਂ ਮੰਗ ਰਹੇ ਸਾਂ ਉਹ ਸਾਡੇ ਭਲੇ ਵਾਸਤੇ ਨਹੀਂ ਸੀ, ਪਰਮਾਤਮਾ ਅਸਾਨੂੰ ਉਸ ਤੋਂ ਉੱਚੇ ਦੁਨੀਆਵੀ ਦਰਜੇ 'ਤੇ ਅਪੜਾਉਣਾ ਚਾਹੁੰਦਾ ਸੀ। ਸੋ, ਅਸੀਂ ਨਿੱਤ ਕਈ ਮੰਗਾਂ ਮੰਗਦੇ ਰਹਿੰਦੇ ਹਾਂ ਜੋ ਅਸਾਡੇ ਭਲੇ ਵਾਸਤੇ ਨਹੀਂ ਹੁੰਦੀਆਂ, ਤੇ ਪਰਮਾਤਮਾ ਉਹ ਮੁਰਾਦਾਂ ਪੂਰੀਆਂ ਨਹੀਂ ਕਰਦਾ।

ਅਸੀਂ ਜਦ ਕਦੇ ਪਰਮਾਤਮਾ ਦੇ ਦਰ 'ਤੇ ਕੋਈ ਮੁਰਾਦ ਮੰਗਦੇ ਹਾਂ, ਅਸਾਨੂੰ

ਇਹ ਗੱਲ ਸਦਾ ਚੇਤੇ ਰਹਿਣੀ ਚਾਹੀਦੀ ਹੈ ਕਿ ਸਾਰੇ ਜਗਤ ਦੇ ਬੇਅੰਤ ਪਰਬੰਧ ਨੂੰ ਚਲਾਣ ਵਾਲੇ ਤੇ ਬੇਅੰਤ ਜੀਵਾਂ ਵਿਚੋਂ ਹਰ ਇਕ ਦੇ ਦਿਲ ਦੀ ਜਾਣਨ ਵਾਲੇ ਪ੍ਰਭੂ ਦੀ ਰਜ਼ਾ ਵਿਚ ਹੀ ਜੋ ਕੁਝ ਅਸਾਨੂੰ ਮਿਲਦਾ ਹੈ ਉਹ ਠੀਕ ਹੈ। ਸੋ ਅਰਦਾਸਾਂ ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਪਰਮਾਤਮਾ ਦੀ ਰਹਿਮਤ ਦਾ ਇਮਤਿਹਾਨ ਲੈਣਾ ਪਾਪ ਕਰਮ ਹੈ। ਜੇ ਅਸਾਨੂੰ ਇਹ ਸਬਕ ਚੇਤੇ ਰਹੇ ਤਾਂ ਜਦੋਂ ਕਦੇ ਅਸਾਡੀ ਮੰਗੀ ਮੁਰਾਦ ਪੂਰੀ ਨਹੀਂ ਹੁੰਦੀ, ਤਦੋਂ ਅਸੀਂ ਗਿਲਾ ਕਰਨ ਤੋਂ ਰੁਕੇ ਰਹਾਂਗੇ। ਅਸਾਡਾ ਕੋਈ ਜਾਨੀ ਪਿਆਰਾ ਬੀਮਾਰ ਪੈ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਅਸੀਂ ਉਸ ਦੀ ਜਿੰਦ ਦੀ ਖ਼ਾਤਰ ਹਾੜੇ ਤਰਲੇ ਕਰਦੇ ਹਾਂ, ਆਪਣੀ ਜਿੰਦ ਭੀ ਉਸ ਦੀ ਖ਼ਾਤਰ ਦੇਣ ਨੂੰ ਤਿਆਰ ਹੋ ਪੈਂਦੇ ਹਾਂ, ਪਰ ਫਿਰ ਭੀ ਮੌਤ ਅਸਾਡੇ ਪਾਸੋਂ ਉਸ ਨੂੰ ਵਿਛੋੜ ਲੈ ਜਾਂਦੀ ਹੈ। ਅਸਾਡਾ ਦਿਲ ਟੁਟ ਜਾਂਦਾ ਹੈ ਕਿ ਕਿਉਂ ਹਾੜੇ ਤਰਲੇ ਸੁਣੇ ਨਹੀਂ ਗਏ। ਪਰ ਪਰਮਾਤਮਾ ਦੀ ਇਸ ਰਜ਼ਾ ਦੇ ਚੰਗੇ ਮੰਦੇ ਹੋਣ ਦੀ ਪਰਖ ਕਰਨ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਅਸਾਨੂੰ ਇਹ ਪਤਾ ਹੋਣਾ ਚਾਹੀਦਾ ਹੈ ਕਿ ਮਾਲਕ ਦੀ ਰਜ਼ਾ ਕੀ ਹੈ। ਉਸ ਦੀ ਰਜ਼ਾ ਦੀ ਸਮਝ ਤਾਂ ਅਸਾਨੂੰ ਕਿਤੇ ਰਤਾ ਮਾਤਰ ਭੀ ਨਹੀਂ ਹੁੰਦੀ, ਤੇ ਫੈਸਲੇ ਇਉਂ ਦੇਣ ਲੱਗ ਪੈਂਦੇ ਹਾਂ ਜਿਵੇਂ ਸਭ ਕੁਝ ਜਾਣਦੇ ਹਾਂ।

ਜੇ ਅਸਾਨੂੰ ਕਦੇ ਪ੍ਰਭੂ ਦੀ ਰਜ਼ਾ ਦੀ ਕੁਝ ਥੋੜੀ ਜਿਹੀ ਸਮਝ ਆ ਭੀ ਜਾਏ ਤਾਂ ਭੀ ਅਸਾਡਾ ਇਹ ਹੱਕ ਕਦੇ ਨਹੀਂ ਬਣ ਜਾਂਦਾ ਕਿ ਜਿਸ ਮਾਲਕ ਦੇ ਹੱਥ ਵਿਚ ਰਜ਼ਾ ਦੀ ਇਹ ਖੇਡ ਹੈ ਉਸ ਦੇ ਹੱਥੋਂ ਖੋਹ ਕੇ ਕੋਈ ਮਨੁੱਖ ਆਪਣੀ ਮਰਜ਼ੀ-ਅਨੁਸਾਰ ਇਸ ਨੂੰ ਵਰਤੇ।

ਇਕ ਅਮੋੜ ਬਾਲ ਪਿਤਾ ਦੇ ਸਮਝਾਉਣ 'ਤੇ ਭੀ ਜਿੰਦ ਕਰੀ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਉਹੀ ਕੰਮ ਕਰਦਾ ਹੈ ਜਿਸ ਤੋਂ ਪਿਤਾ ਮੋੜਦਾ ਹੈ। ਆਖ਼ਰ ਨਤੀਜਾ ਕੀ ਨਿਕਲਦਾ ਹੈ? ਪਿਤਾ ਉਸ ਦੇ ਮੁਰਖ-ਪੁਣੇ ਨੂੰ ਹਟਾਉਣ ਵਾਸਤੇ ਉਸ ਨੂੰ ਅਮੋੜ-ਪੁਣਾ ਕਰਨ ਦੇਂਦਾ ਹੈ, ਬਾਲਕ ਨੂੰ ਉਸ ਦੀ ਸਜ਼ਾ ਭੁਗਤਣੀ ਪੈਂਦੀ ਹੈ ਤੇ ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਉਹ ਮੁੜ ਹੁਕਮ ਵਿਚ ਤੁਰਨ ਦੀ ਜਾਚ ਸਿੱਖਦਾ ਹੈ।

ਗੁਰੂ ਹਰਿ ਰਾਇ ਸਾਹਿਬ ਜੀ ਨੇ ਆਪਣੇ ਸਾਹਿਬਜ਼ਾਦੇ ਬਾਬਾ ਰਾਮ ਰਾਇ ਜੀ ਨੂੰ ਔਰੰਗਜ਼ੇਬ ਪਾਸ ਭੇਜਣ ਵੇਲੇ ਉਪਦੇਸ਼ ਕੀਤਾ ਕਿ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇ ਚਰਨਾਂ ਦੀ ਓਟ ਰਖਣੀ, ਗੁਰੂ ਅੰਗ ਸੰਗ ਹੈ, ਗੁਰੂ ਦੀ ਮਿਹਰ ਨਾਲ ਸਾਰੇ ਕਾਰਜ ਸਿਧ ਹੋਣਗੇ। ਪਰ ਬਾਬਾ ਰਾਮ ਰਾਇ ਜੀ ਨੇ ਗੁਰੂ-ਸ਼ਰਧਾ ਤੋਂ ਕੰਮ ਲੈਣ ਦੀ ਥਾਂ ਆਪਣੀ ਆਤਮਕ ਤਾਕਤ ਦਾ ਆਸਰਾ ਲਿਆ। ਨਤੀਜਾ ਕੀ ਹੋਇਆ? ਗੁਰੂ-ਚਰਨਾਂ

ਤੋਂ ਵਿਛੋੜੇ ਦੀ ਸਜ਼ਾ ਭੁਗਤਣੀ ਪਈ; ਕਿਤਨਾ ਹੀ ਚਿਰ ਦੁਨੀਆਵੀ ਵਡਿਆਈ ਦੀ ਖ਼ਾਤਰ ਭਟਕਦੇ ਰਹੇ, ਆਖ਼ਰ ਕਲਗੀਧਰ ਜੀ ਦੀ ਸ਼ਰਨ ਆਏ ਤਾਂ ਸ਼ਾਂਤੀ ਨਸੀਬ ਹੋਈ।

ਇਹਨਾਂ ਭੁਲੇਖਿਆਂ ਤੋਂ ਬਚੇ ਰਹਿਣ ਦਾ ਇਕ ਹੀ ਰਾਹ ਹੈ, ਉਹ ਇਹ ਕਿ ਰਜ਼ਾ ਦੇ ਮਾਲਕ ਪ੍ਰਭੂ ਦੇ ਚਰਨਾਂ ਵਿਚ ਜੁੜੇ ਰਹਿਣ ਦਾ ਜਤਨ ਕਰੀਏ, ਪ੍ਰਭੂ ਦੇ ਮਹਿਰਮ ਸਤਿਗੁਰੂ ਦੀ ਬਾਣੀ ਨਾਲ ਸਾਂਝ ਬਣਾਈ ਰੱਖੀਏ। ਇਹੀ ਤਰੀਕਾ ਹੈ ਜਿਸ ਨਾਲ ਮਾਲਕ ਦੀ ਰਜ਼ਾ ਦੀ ਕੁਝ ਸਮਝ ਪੈਂਦੀ ਰਹਿੰਦੀ ਹੈ ਤੇ ਮਾਲਕ ਦੇ ਦਰ ਤੋਂ ਮੰਗਾਂ ਮੰਗਦਿਆਂ ਗਿਲਾ-ਸ਼ਿਕਾਇਤ ਕਰਨ ਦੀ ਗ਼ਲਤੀ ਤੋਂ ਬਚੇ ਰਹਿ ਸਕਦੇ ਹਾਂ।

ਪਛਤਾਵਾ

ਪਾਪ ਜਾਂ ਮੰਦ ਕਰਮ ਕਰਨ ਤੋਂ ਪਿਛੋਂ ਹਰੇਕ ਮਨੁੱਖ 'ਤੇ ਕੁਝ ਉਦਾਸੀ ਜਿਹੀ ਆਉਂਦੀ ਹੈ, ਮਨ ਕੁਝ ਚਿਰ ਲਈ ਢਹਿ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਪਰ ਇਸ ਨੂੰ 'ਪਛਤਾਵਾ' ਨਹੀਂ ਆਖੀਦਾ।

ਪਹਿਲਾਂ ਪਹਿਲ ਜਦੋਂ ਕੋਈ ਮਨੁੱਖ ਕੋਈ ਪਾਪ ਕਰਦਾ ਹੈ, ਤਾਂ ਆਪਣੇ ਹਿਰਦੇ ਵਿਚ ਸ਼ੋਕ ਤੇ ਸ਼ਰਮ ਅਨੁਭਵ ਕਰਦਾ ਹੈ। ਕੁਝ ਚਿਰ ਪਿਛੋਂ ਵਿਸ਼ਿਆਂ ਦੀ ਖਿੱਚ ਕਰਕੇ ਫੇਰ ਕੁਕਰਮ ਕਰਦਾ ਹੈ ਤਾਂ ਉਹ ਸ਼ੋਕ ਤੇ ਸ਼ਰਮ ਅਗੇ ਨਾਲੋਂ ਘਟ ਹੋ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਕੁਕਰਮ ਕਰੀ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਤਿਉਂ ਤਿਉਂ ਆਤਮਾ ਕਮਜ਼ੋਰ ਪੈਂਦਾ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਤੇ ਅਖੀਰ ਨੂੰ ਮੰਦ ਕਰਮ ਤੇ ਪਾਪ ਦੀ ਚੋਭ ਉੱਕੀ ਹੀ ਜਾਂਦੀ ਰਹਿੰਦੀ ਹੈ। ਏਸ ਹਾਲਤ ਨੂੰ 'ਆਤਮਾ ਦੀ ਮੌਤ' ਆਖੀਦਾ ਹੈ।

ਪਛਤਾਵੇ ਦਾ ਭਾਵ ਹੈ ਮਨ ਨੂੰ ਤਬਦੀਲ ਕਰਨਾ, ਮਨ ਦੇ ਸੁਭਾਉ ਨੂੰ ਬਦਲਾਉਣਾ। ਜੇ ਮਨੁੱਖ ਆਪਣੇ ਮਨ ਦੇ ਸੁਭਾਉ ਨੂੰ ਵਟਾ ਲੈਂਦਾ ਹੈ ਉਹ ਆਪਣੇ ਆਚਰਨ ਨੂੰ ਭੀ ਨਾਲ ਹੀ ਬਦਲਾ ਦੇਂਦਾ ਹੈ। ਜੇ ਤੁਸੀਂ ਕਦੀ ਕਿਸੇ ਨਗਰ ਜਾਣ ਲਈ ਪੈਂਡੇ ਪਵੋ, ਪਰ ਫੇਰ ਸਲਾਹ ਹਟਾ ਲਵੋ; ਭਾਵ, ਮਨ ਦਾ ਖਿਆਲ ਤਬਦੀਲ ਕਰ ਦਿਉ, ਤਾਂ ਤੁਸੀਂ ਪੈਂਡਾ ਕਰਨਾ ਛੱਡ ਦਿਓਗੇ ਤੇ ਉਸ ਨਗਰ ਨਹੀਂ ਜਾਓਗੇ। ਪਰ ਜੇ ਤੁਸੀਂ, ਰਾਹੇ ਤੁਰੀ ਜਾਉ, ਤੇ ਜਾਂਦੇ ਜਾਂਦੇ ਇਹ ਭੀ ਸੋਚੀ ਜਾਉ ਕਿ 'ਰਾਹ ਖੁੰਝ ਗਏ ਹਾਂ, ਜਾਂ ਉਸ ਨਗਰ ਜਾਣ ਦੀ ਲੋੜ ਤਾਂ ਕੋਈ ਨਹੀਂ', ਇਹ ਵਿਚਾਰੀ ਜਾਉ ਪਰ ਫੇਰ ਭੀ ਤੁਰਨੋਂ ਨਾ ਹਟੋ, ਤਾਂ ਇਹਦਾ ਭਾਵ ਹੈ ਕਿ ਤੁਸਾਂ ਆਪਣਾ ਮਨ ਤਬਦੀਲ ਨਹੀਂ ਕੀਤਾ।

'ਪਸ਼ਚਾਤਾਪ' ਸੰਬੰਧੀ ਸੰਸਾਰੀ ਮਨੁੱਖਾਂ ਨੇ ਕਈ ਵਖੋ ਵਖਰੇ ਖਿਆਲ ਬਣਾਏ ਹੋਏ ਹਨ :

(੧) ਪੁਰਾਣੇ ਯਹੂਦੀਆਂ ਤੇ ਹੋਰ ਕਈ ਕੌਮਾਂ ਵਿਚ ਇਹ ਖਿਆਲ ਪ੍ਰਚਲਤ ਸੀ ਕਿ ਜੇ ਅਸੀਂ ਜੱਗ, ਹਵਨ ਤੇ ਕੁਰਬਾਨੀਆਂ ਕਰਾਂਗੇ ਤਾਂ ਸਾਡੇ ਪਾਪ ਦੂਰ

ਹੋ ਜਾਣਗੇ ਤੇ ਪ੍ਰਭੂ ਸਾਡੇ ਉਤੇ ਪ੍ਰਸੰਨ ਹੋ ਜਾਏਗਾ। ਦੇਵਾਂ ਦਿਉਤਿਆਂ ਨੂੰ ਪ੍ਰਸੰਨ ਕਰਨ ਲਈ ਸੰਢੇ, ਬਕਰੇ ਤੇ ਘੋੜੇ ਆਦਿਕ ਪਸ਼ੂਆਂ ਦੀ ਕੁਰਬਾਨੀ ਕਰਦੇ ਸਨ। ਸਹਿਜੇ ਸਹਿਜੇ ਇਹ ਰਿਵਾਜ ਇਤਨਾ ਹੋ ਗਿਆ ਕਿ ਲੋਕ ਮਨੁੱਖਾਂ ਦੀ ਕੁਰਬਾਨੀ ਭੀ ਦੇਣ ਲਗ ਪਏ।

(੨) ਸਮਾ ਆਇਆ ਜਦੋਂ ਕਈ ਮਨੁੱਖਾਂ ਨੇ ਇਹ ਸਮਝਿਆ ਕਿ ਗਿ੍ਹਸਤ ਆਸ਼ਰਮ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਪਾਪਾਂ ਤੇ ਮੰਦ ਕਰਮਾਂ ਵਿਚ ਫਸਾਉਂਦਾ ਹੈ। ਇਹਨਾਂ ਮੰਦ ਕਰਮਾਂ ਤੋਂ ਬਚਣ ਲਈ ਜ਼ਰੂਰੀ ਹੈ ਕਿ ਬਨਾਂ ਵਿਚ ਜਾ ਕੇ ਤਪ ਸਾਧੀਏ ਤੇ ਸਰੀਰ 'ਤੇ ਕਸ਼ਟ ਸਹਾਰੀਏ। ਓਦੋਂ ਪ੍ਰਭੂ ਦੀ ਪ੍ਰਸੰਨਤਾ ਦਾ ਇਹੀ ਰਾਹ ਸਮਝਿਆ ਗਿਆ।

(੩) ਈਸਾਈਆਂ ਦੇ ਇਕ ਫ਼ਿਰਕੇ ਵਿਚ ਇਹ ਖ਼ਿਆਲ ਪ੍ਰਚਲਤ ਹੋ ਗਿਆ ਕਿ ਆਪਣੇ ਪਾਦਰੀ ਪਾਸ ਜਾ ਕੇ ਪਿਛਲੇ ਕੀਤੇ ਹੋਏ ਸਾਰੇ ਪਾਪ ਦੱਸ ਦੇਵੀਏ ਤੇ ਕੁਝ ਥੋੜਾ ਜਿਹਾ ਦਾਨ ਪੁੰਨ ਭੀ ਕਰੀਏ। ਪਾਦਰੀ ਅਗਾਂਹ ਲਈ ਅਸ਼ੀਰ-ਵਾਦ ਦੇ ਦੇਵੇ। ਬੱਸ! ਇਹੀ ਪਛਤਾਵਾ ਹੈ। ਏਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਪਿਛਲੇ ਸਾਰੇ ਕੁਕਰਮ ਬਖ਼ਸ਼ੇ ਜਾਂਦੇ ਹਨ।

(੪) ਜੋ ਲੋਕ ਉਪਰੋਕਤ ਖ਼ਿਆਲਾਂ ਵਾਲੇ ਮਨੁੱਖਾਂ ਨਾਲੋਂ ਆਪਣੇ ਆਪ ਨੂੰ ਸਿਆਣਾ ਸਮਝਦੇ ਹਨ, ਉਹ ਇਕ ਹੋਰ ਭੁੱਲ ਕਰ ਰਹੇ ਹਨ। ਅਸੀਂ ਆਪਣੇ ਜੀਵਨ ਵਿਚ ਵੇਖਦੇ ਹਾਂ ਕਿ ਨਿੱਤ ਕਈ ਪਾਪ ਕਰਦੇ ਹਾਂ। ਕ੍ਰੋਧ ਵਿਚ ਆ ਕੇ ਕਈ ਮਨੁੱਖਾਂ ਦਾ ਹਿਰਦਾ ਰੋਜ਼ ਦੁਖਾਉਂਦੇ ਹਾਂ, ਗੁਆਂਢੀਆਂ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਸੁਆਰਥ ਲਈ ਧੋਖਾ ਦਿੰਦੇ ਹਾਂ, ਝੂਠ ਬੋਲਦੇ ਹਾਂ। ਰੋਜ਼ ਰੋਜ਼ ਇਹ ਕਰਮ ਕਰਦੇ ਹਾਂ, ਪਰ ਨਾਲੋਂ ਨਾਲ ਸਮਝੀ ਜਾਂਦੇ ਹਾਂ ਕਿ ਧਰਮ-ਅਸਥਾਨ 'ਤੇ ਪੂਜਾ ਪਾਠ ਕਰ ਆਉਣਾ ਇਹਨਾਂ ਮੰਦ ਕਰਮਾਂ ਦੇ ਅਸਰ ਨੂੰ ਦੂਰ ਕਰਨ ਲਈ ਕਾਫ਼ੀ ਹੈ।

ਜੋ ਮਨੁੱਖ ਆਪਣੇ ਮੰਦ ਕਰਮਾਂ ਨੂੰ ਛੱਡਦੇ ਨਹੀਂ, ਪਰ ਮੰਦ ਕਰਮਾਂ ਵਿਚ ਸੌਖਾ ਰਹਿਣਾ ਚਾਹੁੰਦੇ ਹਨ, ਉਹ ਲੋਕ ਪੂਜਾ ਪਾਠ ਨੂੰ ਕਲਜੁਗ ਦਾ ਅੱਡਾ ਬਣਾਈ ਰੱਖਦੇ ਹਨ।

ਗੁਰਮੁਖੀ ਬਾਣਾ

੧

ਸਾਡੇ ਭਾਰਤ-ਵਰਸ਼ ਵਿਚ ਸਾਵਣ ਦਾ ਮਹੀਨਾ ਭੀ ਕੇਹਾ ਸੁਹਾਵਣੀ ਰੁੱਤ ਹੈ; ਹਰ ਥਾਂ ਅੰਬਾਂ ਦੀ ਮੌਜ ਬਹਾਰ ਬਣੀ ਪਈ ਹੈ। ਕਈ ਅਮੀਰ ਤੇ ਸਰਦਾਰ ਲੋਕਾਂ ਨੇ ਏਸ ਰੁੱਤ ਦੀ ਮੌਜ ਮਾਣਨ ਲਈ ਅੰਬਾਂ ਦੇ ਬਾਗ ਲਵਾ ਰੱਖੇ ਹਨ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਵਿਚ ਮਾਲੀ ਸੇਵਾ ਕਰਦੇ ਰਹਿੰਦੇ ਹਨ। ਆਪਣੇ ਗੁਆਂਢ ਦੇ ਹੀ ਕਿਸੇ ਬਾਗ ਵਲ ਤੱਕੋ। ਮਾਲੀ ਬੜੀ ਮਿਹਨਤ ਨਾਲ ਇਕ ਇਕ ਬੂਟੇ ਨੂੰ ਪਾਲਦਾ ਹੈ, ਜਦੋਂ ਬੂਟਿਆਂ ਨੂੰ ਫਲ ਲੱਗਦਾ ਹੈ, ਤਾਂ ਸੇਵਾ ਵੱਲ ਹੋਰ ਵੀ ਵਧੀਕ ਰੁਚੀ ਲਾਉਂਦਾ ਹੈ, ਤੇ ਏਸ ਤਾਪ ਵਿਚ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ ਕਿ ਕਦੋਂ ਫਲ ਪੱਕਣ ਤੇ ਆਪਣੇ ਮਾਲਕ ਨੂੰ ਪਸੰਦ ਕਰਨ ਲਈ ਸੋਹਣੇ ਪੱਕੇ ਅੰਬਾਂ ਦੀ ਡਾਲੀ ਤਿਆਰ ਕਰ ਕੇ ਲੈ ਜਾਵਾਂ। ਅੰਬਾਂ ਦੇ ਬੂਟੇ ਭੀ ਹਰੇ ਹਰੇ ਫਲਾਂ ਨਾਲ ਕਿਆ ਸੱਜ ਰਹੇ ਹਨ। ਟਹਿਣੀਆਂ ਨਾਲ ਪਲਮਦੇ ਫਲ ਭੀ ਪੌਣ ਦੇ ਝੋਕੇ ਨਾਲ ਕਿਆ ਹੁਲਾਰੇ ਲੈ ਰਹੇ ਹਨ, ਮਾਨੋ, ਆਪਣੀ ਸੁੰਦਰਤਾ ਤੇ ਜੋਬਨ ਦੇ ਮਦ ਵਿਚ ਮੱਤੇ ਹੋਏ ਝੁਮ ਰਹੇ ਹਨ, ਤੇ ਉਸ ਦਿਨ ਨੂੰ ਉਡੀਕ ਰਹੇ ਹਨ, ਜਦੋਂ ਮਾਲੀ ਦੀ ਡਾਲੀ ਵਿਚ ਪੈ ਕੇ ਆਪਣੇ ਮਾਲਕ ਦੀਆਂ ਅੱਖਾਂ ਤੇ ਸੀਨੇ ਨੂੰ ਠਾਰਨਗੇ।

ਪਰ ਆਹ! ਏਸ ਸੁੰਦਰਤਾ ਤੇ ਜੋਬਨ ਦਾ ਮਾਣ ਕੂੜਾ ਹੈ। ਜੇਠ ਹਾੜ ਦੀਆਂ ਕਹਿਰ-ਭਰੀਆਂ ਹਨੇਰੀਆਂ ਆਉਂਦੀਆਂ ਹਨ, ਬੇਅੰਤ ਵਿਚਾਰੇ ਆਪਣੇ ਮਨ ਦੀ ਮੁਰਾਦ ਪੂਰੀ ਹੋਣ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਹੀ ਆਸਰੇ ਨਾਲੋਂ ਟੁੱਟ ਕੇ ਭੁੰਜੇ ਜਾ ਪੈਂਦੇ ਹਨ ਤੇ ਬਜ਼ਾਰ ਵਿਚ ਕੌਡੀਆਂ ਦੇ ਭਾਅ ਵਿਕ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਇਹਨਾਂ ਨਿੱਕੀਆਂ ਨਿੱਕੀਆਂ ਜਿੰਦਾਂ ਦੀਆਂ ਨਿਰੀਆਂ ਹਨੇਰੀਆਂ ਹੀ ਵੈਰਨਾਂ ਨਹੀਂ, ਕਿਤੇ ਤੋਤੇ ਆਦਿਕ ਪੰਛੀ ਅਕਾਸ਼ ਵਲੋਂ ਚੁੱਪ ਕੀਤੇ ਇਹਨਾਂ ਨੂੰ ਆ ਦਬੋਚਦੇ ਹਨ, ਕਿਤੇ ਰੁੱਖਾਂ ਉਤੇ ਲੁਕੇ ਹੋਏ ਗਾਲੂੜ ਆਦਿਕ ਹੀ ਇਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਖਾ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਫੇਰ ਕਈ ਅਜਿਹੇ ਹਨ ਜੋ ਇਹਨਾਂ ਆਫ਼ਤਾਂ ਤੋਂ ਵੇਖਣ ਨੂੰ ਤਾਂ ਬਚੇ ਹੋਏ ਜਾਪਦੇ ਹਨ, ਤੇ ਟਾਹਣੀਆਂ ਦੇ ਨਾਲ ਹੀ ਲੱਗੇ ਰਹਿੰਦੇ ਹਨ, ਪਰ ਝੱਖੜਾਂ ਦੇ ਸਦਮੇ

ਨਾਲ ਟਿਕਾਣੇ ਤੋਂ ਥੋੜ੍ਹਾ ਬਹੁਤ ਹਿੱਲ ਜਾਣ ਦੇ ਕਾਰਨ ਟਹਿਣੀ ਦੇ ਨਾਲ ਹੀ ਸੁੱਕ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਸੱਚ-ਮੁੱਚ ਸੁਭਾਰੀ ਹਨ ਉਹ, ਜੋ ਇਹਨਾਂ ਸਾਰੇ ਕਸ਼ਟਾਂ ਤੋਂ ਬਚ ਕੇ ਪੂਰੇ ਜੋਬਨ 'ਤੇ ਆਉਂਦੇ ਹਨ। ਪਰ ਇਹਨਾਂ ਵਿਚੋਂ ਭੀ ਮਾਲੀ ਟੋਹ ਟੋਹ ਕੇ ਪਰਖਦਾ ਹੈ, ਤੇ ਉਹਨਾਂ ਅੰਬਾਂ ਦੀ ਡਾਲੀ ਤਿਆਰ ਕਰਦਾ ਹੈ, ਜੋ ਬਿਲਕੁਲ ਬੇਲਾਗ ਤੇ ਬੇਦਾਗ ਹਨ।

੨

ਪ੍ਰੀਤਮ ਦੇ ਚਰਨਾਂ ਵਿਚ ਜੁੜੇ ਹੋਏ ਕਬੀਰ ਜੀ ਇਸ ਸੋਹਣੀ ਰੁੱਤ ਦੇ ਏਸ ਕੌਤਕ ਨੂੰ ਵੇਖਦੇ ਹਨ। ਇਹਨਾਂ ਬਾਗਾਂ ਦੇ ਬੇਅੰਤ ਫਲਾਂ ਦੀ ਇਹ ਤਰਸ-ਜੋਗ ਦਸ਼ਾ ਵੇਖ ਕੇ ਇਕ ਬਿਹਬਲਤਾ ਜਿਹੀ ਵਿਚ ਆਉਂਦੇ ਹਨ, ਤੇ ਸੰਸਾਰ ਦੇ ਜੀਵਾਂ ਦੀ ਭੀ ਇਹੀ ਨਿਤਾਣੀ ਅਵਸਥਾ ਵੇਖ ਕੇ ਇਉਂ ਦਰਦ-ਭਰਿਆ ਸੋਹਣਾ ਅਲਾਪ ਕਰਦੇ ਹਨ :

ਕਬੀਰ ਫਲ ਲਾਗੇ ਫਲਨਿ, ਪਾਕਨਿ ਲਾਗੇ ਅੰਬ ॥

ਜਾਇ ਪਹੁਚਹਿ ਖਸਮ ਕਉ, ਜਉ ਬੀਚਿ ਨ ਖਾਹੀ ਕਾਂਬ ॥੧੩੪॥

ਇਹ ਜਗਤ, ਮਾਨੋ, ਪ੍ਰੀਤਮ ਦਾ ਲਾਇਆ ਹੋਇਆ ਬਾਗ ਹੈ, ਇਹ ਮਨੁੱਖ-ਜਾਤੀ ਦੇ ਜੀਵ ਅੰਬ ਹਨ, ਇਹਨਾਂ ਨੇ ਪੱਕ ਕੇ, ਪੁੱਗ ਕੇ, ਪ੍ਰੀਤਮ ਦੇ ਚਰਨਾਂ ਤਾਈਂ ਅੱਪੜਨਾ ਹੈ, ਪਰ ਇਸ ਬਾਗ ਵਿਚ ਕਿਤੇ ਅਸ਼ਰਫਾ ਦੇ ਝੱਖੜ ਝੁੱਲ ਰਹੇ ਹਨ, ਕਿਤੇ ਕਾਮ ਕ੍ਰੋਧ ਆਦਿਕ ਇਹਨਾਂ ਫਲਾਂ ਨੂੰ ਤੋਤੇ ਤੇ ਗਾਲ੍ਹੜਾਂ ਵਾਂਗ ਖਾਈ ਜਾ ਰਹੇ ਹਨ।

ਪਰੰਤੂ, ਜਿਸ ਦਾਤਾ ਨੇ ਇਹ ਬਾਗ ਲਾਇਆ ਹੈ, ਉਹ ਆਪ ਹੀ ਏਸ ਦੀ ਸੰਭਾਲ ਕਰਦਾ ਹੈ, ਉਹ ਆਪ ਹੀ ਏਸ ਦਾ ਮਾਲੀ ਹੈ, ਸਭ ਦੀ ਸਾਰ ਲੈਂਦਾ ਹੈ। ਜੋ ਜੀਵ ਏਸ ਅਸ਼ਰਫਾ ਜਾਂ ਕਾਮ ਕ੍ਰੋਧ ਆਦਿਕ ਦਾ ਸ਼ਿਕਾਰ ਹੋਏ ਪਏ ਹਨ, ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਬਚਾਉਣ ਦੇ ਉਪਾਉ ਭੀ ਉਸ ਨੇ ਆਪ ਹੀ ਕਰ ਰੱਖੇ ਹਨ। ਦਾਤਾ ਦੇ ਮਹਿਰਮ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਭੀ ਇਉਂ ਫੁਰਮਾਉਂਦੇ ਹਨ :

ਇਹੁ ਜਗੁ ਵਾੜੀ ਮੇਰਾ ਪ੍ਰਭੁ ਮਾਲੀ ॥

ਸਦਾ ਸਮਾਲੇ ਕੋ ਨਾਹੀ ਖਾਲੀ ॥

ਜੇਹੀ ਵਾਸਨਾ ਪਾਏ ਤੇਹੀ ਵਰਤੈ, ਵਾਸੁ ਵਾਸੁ ਜਣਾਵਣਿਆ ॥੫॥

ਮਨਮੁਖੁ ਰੋਗੀ ਹੈ ਸੰਸਾਰਾ ॥

ਸੁਖਦਾਤਾ ਵਿਸਰਿਆ ਅਗਮ ਅਪਾਰਾ ॥

ਦੁਖੀਏ ਨਿਤਿ ਫਿਰਹਿ ਬਿਲਲਾਏ,

ਬਿਨੁ ਗੁਰ ਸਾਂਤਿ ਨਾ ਪਾਵਣਿਆ ॥੬॥੧੪॥੧੫॥ (ਮਾਝਮ: ੩, ਪੰਨਾ ੧੧੮)

ਹਾਂ, 'ਸੁਖਦਾਤਾ' ਤੋਂ ਖੁੰਝੇ ਹੋਏ ਵਿਲਕਦੇ ਦੁਖੀ ਜੀਵਾਂ ਲਈ ਦਾਤਾ ਜੀ ਨੇ ਆਪਣਾ ਮਹਿਰਮ ਸਤਿਗੁਰੂ ਘੱਲਿਆ ਹੈ। ਦਾਤਾ ਜੀ ਨੇ ਜੀਵਾਂ ਦੇ ਭਲੇ ਲਈ ਬਣਤਰ ਹੀ ਅਜਿਹੀ ਬਣਾਈ ਹੈ ਕਿ ਸੁਖ ਤੇ ਸ਼ਾਂਤੀ ਵਾਲਾ ਜੀਵਨ ਬਤੀਤ ਕਰਨ ਲਈ ਜੀਵ ਸਤਿਗੁਰੂ ਦਾ ਆਸਰਾ ਲੈਣ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਏਸ ਅਟੱਲ ਰੱਬੀ ਬਣਤਰ ਨੂੰ ਸਾਫ਼ ਸ਼ਬਦਾਂ ਵਿਚ ਇਉਂ ਲਿਖ ਦਿੱਤਾ ਹੈ:

ਝੜ ਝਖੜ ਓਹਾੜ, ਲਹਰੀ ਵਹਨਿ ਲਖੇਸਰੀ ॥

ਸਤਿਗੁਰ ਸਿਉ ਅਲਾਇ, ਬੇੜੇ ਝੁਬਣਿ ਨਾਹਿ ਭਉ ॥੪॥

(ਸਲੋਕ ਵਾਰਾਂ ਤੇ ਵਧੀਕ ਮ: ੧, ਪੰਨਾ ੧੪੧੦)

੩

ਸਤਿਗੁਰੂ ਦਾ ਆਸਰਾ! ਵਾਹ ਰੀ ਅਸਰਧਾ ਤੇ ਵਾਹ ਜੀਵਾਂ ਦੀ ਮੰਦ-ਭਾਗਤਾ! 'ਸਤਿਗੁਰੂ' ਦਾ ਨਾਮ ਸੁਣਦਿਆਂ ਹੀ ਸਾਡਾ ਚਤੁਰ ਮਨ ਆਪਣੀ ਵਿੱਦਿਆ ਦੇ ਮਾਣ ਵਿਚ ਆ ਕੇ ਉਤਾਵਲਾ ਹੋ ਕੇ ਆਖਦਾ ਹੈ, "ਹੈਂ! ਮੈਂ ਆਪ ਸਿਆਣਾ, ਸਭ ਕੁਝ ਸਮਝਦਾ ਹਾਂ, ਮੈਨੂੰ ਗੁਰੂ ਤੇ ਗੁਰੂ ਦੇ ਉਪਦੇਸ਼ ਦੀ ਕੀ ਲੋੜ ਹੈ? ਮੈਂ ਆਪਣੀ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਗਵਾ ਕੇ ਕਿਉਂ ਗੁਰੂ ਦੇ ਬੰਧਨਾਂ ਵਿਚ ਪਵਾਂ?"

ਹੇ ਮੇਰੇ ਪੜ੍ਹੇ ਲਿਖੇ ਸਿਆਣੇ ਮਨ! ਆ, ਰਤਾ ਅੰਦਰ ਝਾਤੀ ਮਾਰ। ਕੀ ਗੁਰੂ ਦੀ ਮਰਯਾਦਾ ਨੂੰ ਛੱਡ ਕੇ ਸੱਚ-ਮੁੱਚ ਤੂੰ ਆਜ਼ਾਦ ਹੋ ਸਕਦਾ ਹੈਂ? ਕੀ ਫੇਰ ਤੂੰ ਆਪਣੇ ਆਪ ਨੂੰ ਸਿੱਧੇ ਰਾਹ ਉਤੇ ਤੌਰਨ ਦੇ ਸਮਰੱਥ ਰਹਿ ਸਕੇਂਗਾ? ਰਤਾ ਆਪਣੀ ਹਸਤੀ ਵਲ ਤੱਕ! ਆਪਣੇ ਨਿੱਤ ਦੇ ਕਰਮਾਂ ਵਲ ਵੇਖ! ਦਿਨ ਵਿਚ ਅਨੇਕਾਂ ਵਾਰੀ ਕਿਤੇ ਪਰ-ਧਨ ਤੇ ਪਰ-ਇਸਤ੍ਰੀ ਵਲ ਮੰਦ-ਦ੍ਰਿਸ਼ਟੀ ਨਾਲ ਤੱਕਦਾ ਹੈਂ, ਕਿਤੇ ਕ੍ਰੋਧ ਵਿਚ ਸੜਦਾ ਹੈਂ, ਕਿਤੇ ਦੂਜਿਆਂ ਦੀ ਚੰਗੀ ਸੰਸਾਰਕ ਹਾਲਤ ਨੂੰ ਵੇਖ ਕੇ ਈਰਖਾ ਕਰਦਾ ਹੈਂ, ਕਿਤੇ ਗ਼ਰੀਬਾਂ ਤੇ ਰੋਗੀਆਂ ਨੂੰ ਵੇਖ ਕੇ ਨਫਰਤ ਕਰਦਾ ਹੈਂ। ਜੇ ਕਦੇ ਹੱਥੋਂ ਕੁਝ ਦਾਨ ਕਰਦਾ ਹੈਂ ਤਾਂ ਭੀ ਮਾਣ ਵਡਿਆਈ ਦੀ ਖ਼ਾਤਰ, ਜੇ ਕਦੇ ਕਿਤੇ ਥੋੜੀ ਬਹੁਤ ਸੇਵਾ ਕਰਦਾ ਹੈਂ ਤਾਂ ਭੀ ਆਗੂਪੁਣੇ ਦੀ ਪ੍ਰਾਪਤੀ ਲਈ; ਜੇ ਕਦੇ ਬਾਣੀ ਪੜ੍ਹਦਾ ਸੁਣਦਾ ਹੈਂ ਤਾਂ ਭੀ ਵਿਖਾਵੇ ਵਾਸਤੇ।

ਦੱਸ, ਹੇ ਮਨ ! ਤੇਰੇ ਕਿਤਨੇ ਕੁ ਪਰਦੇ ਫੋਲਾਂ। ਹੋਛੀ ਵਿਦਿਆ ਦੀ ਟੇਕ ਉਤੇ ਬੈਠੇ, ਹੇ ਅੰਵਾਣ ਮਨ ! ਕਦੇ ਸੋਚਿਆ ਈ ਕਿ ਤੇਰੇ ਅੰਦਰ ਇਹ ਘਾਟ ਕਿਥੋਂ ਪੈਂਦੀ ਹੈ ! ਤੱਕ, ਸ਼ਰਾਬੀ ਵਲ, ਜਦੋਂ ਕਦੇ ਸ਼ਰਾਬ-ਖਾਨੇ ਦੇ ਕੋਲੋਂ ਦੀ ਲੰਘਦਾ ਹੈ, ਤਾਂ ਅੰਦਰ ਧੂਹ ਪੈਂਦੀ ਸੁ। ਕਿਤੇ ਪੁਰ ਅੰਦਰ ਅਜਿਹੇ ਬੰਧਨਾਂ ਨਾਲ ਜਕੜਿਆ ਪਿਆ ਹੈ, ਜੋ ਉਸ ਨੂੰ ਸ਼ਰਾਬ-ਖਾਨੇ ਤੋਂ ਅਗਾਂਹ ਲੰਘਣ ਨਹੀਂ ਦਿੰਦੇ। ਸਾਥੀ ਸੰਬੰਧੀ ਕਈ ਵਾਰ ਸਮਝਾ ਥੱਕੇ ਹਨ, ਸ਼ਰਾਬ ਪੀਣਾ ਮਾੜਾ ਹੈ। ਉਹਨਾਂ ਪਾਸ ਬੈਠਾ ਮੰਨਦਾ ਹੈ, 'ਹਾਂ ਮਾੜਾ ਹੈ', ਪਰ ਜਦੋਂ ਭੀ ਸ਼ਰਾਬ-ਖਾਨੇ ਕੋਲ ਆਉਂਦਾ ਹੈ, ਉਸ ਦੇ ਆਪਣੇ ਅੰਦਰੋਂ ਕੋਈ ਉਸ ਨੂੰ ਬੰਨ੍ਹ ਲੈਂਦਾ ਹੈ। ਉਹ ਕੌਣ ਹੈ ? ਉਹਦੀ ਆਪਣੀ ਅਖੌਤੀ 'ਅਜ਼ਾਦੀ'। ਉਹੀ 'ਆਜ਼ਾਦੀ' ਹੇ ਮਨ ! ਜਿਸ ਦੀਆਂ ਤੂੰ ਸਿਫਤਾਂ ਕਰ ਰਿਹਾ ਹੈਂ ! ਏਤਨੀ ਉਮਰ ਤਾਈਂ ਕੀਤੇ ਹੋਏ ਚੰਗੇ ਜਾਂ ਮੰਦੇ ਕਰਮਾਂ ਦੇ ਸੰਸਕਾਰ (impressions) ਪੁਰ-ਅੰਦਰ ਮੌਜੂਦ ਹਨ। ਜਿਸ ਵੇਲੇ ਉਹੋ ਜਿਹੇ ਕਰਮ ਫੇਰ ਕਰਨ ਦਾ ਅਵਸਰ ਅੱਖਾਂ ਅੱਗੇ ਆਉਂਦਾ ਹੈ, ਤਾਂ ਉਹ ਪੁਰ-ਅੰਦਰਲੇ ਸੰਸਕਾਰ ਜਾਗ ਪੈਂਦੇ ਹਨ, ਅੰਦਰ ਖਿੱਚ ਜਿਹੀ ਪਾਉਂਦੇ ਹਨ, ਤੇ ਆਪਣੇ ਵਲੋਂ ਪੜ੍ਹੇ-ਲਿਖੇ ਸਿਆਣੇ-ਬਿਆਣੇ ਨੂੰ ਭੀ ਉਸ ਕੁਕਰਮ ਦੀ ਅਜਿਹੀ ਘੁੰਮਣ-ਘੇਰੀ ਵਿਚ ਪਾਉਂਦੇ ਹਨ, ਜਿਸ ਵਿਚੋਂ ਆਪਣੇ ਆਪ ਉਹ ਨਿਕਲ ਨਹੀਂ ਸਕਦਾ। ਮਨੁੱਖ ਦੀ ਇਹ ਨਿਤਾਣੀ ਹਾਲਤ ਵੇਖ ਕੇ ਪ੍ਰੀਤਮ-ਪਾਤਿਸ਼ਾਹ ਜੀ ਏਸ ਨੂੰ ਸਮਝਾਉਂਦੇ ਹਨ, ਜੁ-ਭਾਈ ! ਦਿਨੋਂ ਰਾਤ ਵਿਕਾਰਾਂ ਵਿਚ ਪੈ ਕੇ ਤੂੰ ਹੋਰ ਵਧੀਕ ਜਾਲ ਵਿਚ ਫਸ ਰਿਹਾ ਹੈਂ, ਇਸ ਵਿਚੋਂ ਆਪ ਕਿਵੇਂ ਨਿਕਲੇਂਗਾ ? ਇਹ ਕਾਮ ਕ੍ਰੋਧ ਆਦਿਕ ਭੜਕਾਉਣ ਲਈ ਅੱਗ ਦਾ ਕੰਮ ਦੇ ਰਹੇ ਹਨ, ਤੇਰੇ ਕੀਤੇ ਹੋਏ ਪਾਪ ਵੀ ਕੋਇਲਿਆਂ ਦਾ ਕੰਮ ਕਰ ਰਹੇ ਹਨ, ਦੱਸ, ਭਾਈ ! ਕਿਵੇਂ ਏਸ ਅੱਗ ਵਿਚ ਸੜਨੋਂ ਬਚ ਸਕੇਂਗਾ ? ਇਹ ਨਕਸ਼ਾ ਅੱਖਾਂ ਅਗੇ ਲਿਆ ਕੇ ਅੰਤ ਵਿਚ ਉਸ ਦਾ ਇਲਾਜ ਭੀ ਦੱਸਦੇ ਹਨ :

ਕਰਣੀ ਕਾਗਦੁ, ਮਨੁ ਮਸਵਾਣੀ, ਬੁਟਾ ਭਲਾ ਦੁਇ ਲੇਖ ਭਏ ॥

ਜਿਉ ਜਿਉ ਕਿਰਤੁ ਚਲਾਏ ਤਿਉ ਚਲੀਐ, ਤਉ ਗੁਣ ਨਾਹੀ ਅੰਤੁ ਹਰੇ ॥੧॥

ਚਿਤ ਚੇਤਸਿ ਕੀ ਨਹੀ ਬਾਵਰਿਆ ॥

ਹਰਿ ਬਿਸਰਤ ਤੇਰੇ ਗੁਣ ਗਲਿਆ ॥੧॥ਰਹਾਉ॥

ਜਾਲੀ ਰੈਨਿ, ਜਾਲੁ ਦਿਨੁ ਹੂਆ, ਜੇਤੀ ਘੜੀ ਫਾਹੀ ਤੇਤੀ ॥

ਰਸਿ ਰਸਿ ਚੋਗ ਚੁਗਹਿ ਨਿਤ ਫਾਸਹਿ, ਛੂਟਸਿ ਮੂੜੇ ਕਵਨ ਗੁਣੀ ॥੨॥

ਕਾਇਆ ਆਰਣੁ, ਮਨੁ ਵਿਚਿ ਲੋਹਾ, ਪੰਚ ਅਗਨਿ ਤਿਤੁ ਲਾਗਿ ਰਗੀ ॥

ਕੋਇਲੇ ਪਾਪ ਪੜੇ ਤਿਸੁ ਉਪਰਿ, ਮਨੁ ਜਲਿਆ, ਸੰਨੀ ਚਿੰਤ ਭਈ ॥੩॥
 ਭਇਆ ਮਨੁਰੁ ਕੰਚਨੁ ਫਿਰਿ ਹੋਵੈ, ਜੇ ਗੁਰੁ ਮਿਲੈ ਤਿਨੇਹਾ ॥
 ਏਕੁ ਨਾਮੁ ਅੰਮ੍ਰਿਤੁ ਓਹੁ ਦੇਵੈ, ਤਉ ਨਾਨਕ ਤ੍ਰਿਸਟਸਿ ਦੇਹਾ ॥੪॥੩॥

(ਮਾਰੂ ਮਹਲਾ ੧, ਪੰਨਾ ੯੯੦)

੪

ਪੱਛਮੀ ਵਿੱਦਿਆ ਦੇ ਪਰਭਾਵ ਨਾਲ ਅੱਜ-ਕੱਲ੍ਹ ਕਈ ਪੜ੍ਹੇ-ਲਿਖੇ ਸੱਜਣਾਂ ਦੇ ਮਨ ਵਿਚ ਇਹ ਖਿਆਲ ਉੱਠ ਰਹੇ ਹਨ ਕਿ ਅਸੀਂ ਸਰੀਰਕ ਰਹਿਤ ਰੱਖਣ ਤੋਂ ਬਿਨਾਂ ਭੀ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਸਾਹਿਬ ਦੇ ਸਿਖ ਬਣੇ ਰਹਿ ਸਕਦੇ ਹਾਂ। ਜੇ ਸਾਡੇ ਹਿਰਦੇ ਵਿਚ ਪ੍ਰੀਤਮ-ਸਤਿਗੁਰੂ ਦੀ ਬਾਣੀ ਦਾ ਪਿਆਰ ਹੈ, ਜੇ ਸਾਡਾ ਮਨ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਜੀ ਦੇ ਚਰਨਾਂ ਵਿਚ ਜੁੜਿਆ ਹੋਇਆ ਹੈ, ਜੇ ਅਸੀਂ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਦੱਸੇ ਹੋਏ ਆਤਮਕ ਨਿਯਮਾਂ ਨੂੰ ਮੰਨਦੇ ਹਾਂ, ਤਾਂ ਅਸੀਂ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਸਿਖ ਹਾਂ, ਅਤੇ ਏਸ ਗੱਲ ਦੀ ਲੋੜ ਨਹੀਂ ਰਹਿ ਜਾਂਦੀ ਕਿ ਅਸੀਂ ਆਪਣੇ ਸਰੀਰ ਨੂੰ ਕਿਸੇ ਖਾਸ ਨਿਯਤ ਸ਼ਕਲ ਵਿਚ ਰੱਖੀਏ। ਧਰਮ ਦਾ ਸੰਬੰਧ ਮਨ ਨਾਲ ਏ, ਸਰੀਰ ਨਾਲ ਨਹੀਂ।

ਇਸੇ ਦਲੀਲ ਦਾ ਉੱਤਰ ਹਰੇਕ ਮਨੁੱਖ ਆਪਣੇ ਅੰਦਰ ਧਿਆਨ ਮਾਰ ਕੇ ਆਪ ਹੀ ਦੇ ਸਕਦਾ ਹੈ ਕਿ ਕਿਹੜੀ ਕਿਹੜੀ ਰਹਿਤ ਨੂੰ ਛੱਡ ਕੇ ਉਹ ਕਿਤਨਾ ਕੁ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਨੂੰ ਪਿਆਰ ਕਰਨ ਵਾਲਾ ਰਹਿ ਸਕਦਾ ਹੈ। ਕੇਸ ਆਦਿਕ ਰਹਿਤ ਬੇ-ਲੋੜਵੀਂ ਜਾਪਦੀ ਹੈ; ਦੂਜੇ ਸ਼ਬਦਾਂ ਵਿਚ ਇਹ ਆਖ ਲਵੋ ਕਿ ਅੱਜ-ਕੱਲ੍ਹ ਦੇ ਸਮੇਂ ਦੇ ਅਨੁਸਾਰ ਨਹੀਂ ਢੁਕਦੀ। ਹੋਰ ਖੁਲ੍ਹੇ ਅੱਖਰਾਂ ਵਿਚ, ਇਸ ਦਾ ਭਾਵ ਸ਼ਾਇਦ ਇਹ ਹੈ ਕਿ ਅੱਜ-ਕੱਲ੍ਹ ਦੇ ਫੈਸ਼ਨਾਂ ਦੇ ਨਾਲ ਫਬਦੀ ਨਹੀਂ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਫੈਸ਼ਨਾਂ ਦਾ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਸੁਖਾਂ ਦਾ ਮਨ ਅਨੰਦ ਲੈਣਾ ਚਾਹੁੰਦਾ ਹੈ; ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਰਾਹ ਵਿਚ ਇਹ ਰਹਿਤ ਰੁਕਾਵਟ ਪਾਉਂਦੀ ਹੈ।

ਪਰ ਆਓ, ਵੇਖੀਏ ਕਿ ਸਤਿਗੁਰੂ ਦੀ ਬਾਣੀ ਭੀ ਸਾਨੂੰ ਕਿਤਨੀ ਕੁ ਪਿਆਰੀ ਹੈ; ਤੇ ਅਸੀਂ ਆਪਣੇ ਆਤਮਕ ਜੀਵਨ ਨੂੰ ਕਿਤਨਾ ਕੁ ਏਸ ਦੇ ਅਨੁਸਾਰ ਢਾਲ ਰਹੇ ਹਾਂ। ਪ੍ਰੀਤਮ ਚੌਥੇ ਪਾਤਿਸ਼ਾਹ ਜੀ ਸਿਖ ਅਖਵਾਉਣ ਵਾਲੇ ਲਈ ਅਮੋਲਕ ਰਹਿਤ ਇਉਂ ਦੱਸਦੇ ਹਨ :

ਗੁਰ ਸਤਿਗੁਰ ਕਾ ਜੋ ਸਿਖੁ ਅਖਾਏ, ਸੁ ਭਲਕੇ ਉਠਿ ਹਰਿ ਨਾਮੁ ਧਿਆਵੈ ॥
 ਉਦਮੁ ਕਰੇ ਭਲਕੇ ਪਰਭਾਤੀ, ਇਸਨਾਨੁ ਕਰੇ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰਿ ਨਾਵੈ ॥

ਉਪਦੇਸਿ ਗੁਰੂ ਹਰਿ ਹਰਿ ਜਪੁ ਜਾਪੈ, ਸਭਿ ਕਿਲਵਿਖ ਪਾਪ ਦੋਖ ਲਹਿ ਜਾਵੈ ॥
 ਫਿਰਿ ਚੜੈ ਦਿਵਸੁ ਗੁਰਬਾਣੀ ਗਾਵੈ, ਬਹਦਿਆ ਉਠਦਿਆ ਹਰਿ ਨਾਮੁ ਧਿਆਵੈ ॥
 ਜੋ ਸਾਸਿ ਗਿਰਾਸਿ ਧਿਆਏ ਮੇਰਾ ਹਰਿ ਹਰਿ, ਸੋ ਗੁਰਸਿਖੁ ਗੁਰੂ ਮਨਿ ਭਾਵੈ ॥
 ਜਿਸ ਨੋ ਦਇਆਲੁ ਹੋਵੈ ਮੇਰਾ ਸੁਆਮੀ ਤਿਸੁ ਗੁਰਸਿਖੁ ਗੁਰੂ ਉਪਦੇਸੁ ਸੁਣਾਵੈ ॥
 ਜਨੁ ਨਾਨਕੁ ਪੂੜਿ ਮੰਗੈ ਤਿਸੁ ਗੁਰਸਿਖ ਕੀ,
 ਜੋ ਆਪਿ ਜਪੈ ਅਵਰਹ ਨਾਮੁ ਜਪਾਵੈ ॥੨॥ (੧੧)

(ਵਾਰ ਗਉੜੀ ਮ: ੪, ਪੰਨਾ ੩੦੫-੦੬)

ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਅਸੀ ਇਸ ਸ਼ਬਦ ਨੂੰ ਵਿਚਾਰਾਂਗੇ, ਤਿਉਂ ਤਿਉਂ ਇਹ ਗੱਲ ਸਾਫ਼ ਦਿੱਸ ਪਏਗੀ ਕਿ ਜਿਸ ਸਰੀਰਕ ਰਹਿਤ ਨੂੰ ਅਸੀ ਅੱਜ ਔਖੀ ਸਮਝ ਕੇ, ਜਾਂ, ਅੱਜ-ਕੱਲ੍ਹ ਦੇ ਫ਼ੈਸ਼ਨਾਂ ਤੇ ਸੰਸਾਰਕ ਸੁਖਾਂ ਦੇ ਰਾਹ ਵਿਚ ਇਕ ਰੁਕਾਵਟ ਸਮਝ ਕੇ, ਛੱਡਣਾ ਚਾਹੁੰਦੇ ਹਾਂ, ਉਸ ਨਾਲੋਂ ਇਹ ਆਤਮਕ ਰਹਿਤ ਕਈ ਹਿੱਸੇ ਵਧੀਕ ਔਖੀ ਹੈ ਤੇ ਪਰਤੱਖ ਤੌਰ 'ਤੇ ਸੰਸਾਰਕ ਸੁਖਾਂ ਦੇ ਰਾਹ ਵਿਚ ਰੁਕਾਵਟ ਹੈ।

ਪਰ ਏਸ ਗੱਲ ਦਾ ਇਹ ਭਾਵ ਭੀ ਨਹੀਂ ਹੈ ਕਿ ਸਰੀਰਕ ਰਹਿਤ ਨੇ ਆਤਮਕ ਰਹਿਤ ਦੀ ਥਾਂ ਲੈਣੀ ਹੈ, ਭਾਵ, ਨਿਰੀ ਸਰੀਰਕ ਰਹਿਤ ਰੱਖਿਆਂ ਹੀ ਮਨੁੱਖ ਸਿਖ ਬਣ ਸਕਦਾ ਹੈ। ਭਾਈ ਗੁਰਦਾਸ ਜੀ ਫੁਰਮਾਉਂਦੇ ਹਨ :

ਜੋਈ ਕੁਲਾ ਧਰਮ ਕਰਮ ਕੈ ਸੁਚਾਰ ਚਾਰ,
 ਸੋਈ ਪਰਵਾਰ ਬਿਖੈ ਸ਼੍ਰੇਸ਼ਟ ਬਖਾਨੀਐ ॥
 ਬਨਜੁ ਬਿਉਹਾਰ ਸਾਚੋ ਬਾਹ ਸਨਮੁਖ ਸਦਾ,
 ਸੋਈ ਤੋ ਬਨਉਟਾ ਨਿਹਕਪਟ ਕੈ ਮਾਨੀਐ ॥
 ਸੁਆਮਿ ਕਾਮ ਸਾਵਧਾਨ ਮਾਨਤ ਨਰੇਬ ਆਨਿ,
 ਸੋਈ ਸੁਆਮਿ-ਕਾਰਜੀ ਪ੍ਰਸਿਧ ਪਹਿਚਾਨੀਐ ॥
 ਗੁਰ-ਉਪਦੇਸ਼ ਪਰਵੇਸ਼ ਰਿਦ ਅੰਤਰਿ ਹੈ,
 ਸਬਦਿ ਸੁਰਤਿ ਸੋਈ ਸਿਖੁ ਜਗਿ ਜਾਨੀਐ ॥੩੮॥

੫

ਸਲਾਮੁ ਜਬਾਬੁ ਦੋਵੈ ਕਰੇ, ਮੁੰਬਹੁ ਘੁਬਾ ਜਾਇ ॥੨॥੨੧॥ (ਆਸਾ ਦੀ ਵਾਰ)

ਦੁਨੀਆ ਵਿਚ ਇਹ ਇਕ ਪਰਸਿੱਧ ਨਿਯਮ ਹੈ ਕਿ ਇਕ ਮਨੁੱਖ ਆਪਣੇ ਕਿਸੇ ਲਾਭ ਦੀ ਖ਼ਾਤਰ ਕਿਸੇ ਹੋਰ ਦਾ ਤਦੋਂ ਹੀ ਹੋ ਕੇ ਰਹਿ ਸਕਦਾ ਹੈ ਜੇ ਉਹ

ਉਸ ਦੇ ਹੁਕਮ ਵਿਚ ਪੂਰਨ ਤੌਰ 'ਤੇ ਤੁਰੇ, ਜੇ ਉਸ ਉਤੇ ਪੂਰਾ ਇਤਬਾਰ ਰੱਖੋ। ਸਕੂਲ ਕਾਲਜ ਵਿਚੋਂ ਭੀ ਸਿੱਖਿਆ ਪ੍ਰਾਪਤ ਕਰਨ ਦਾ ਪਹਿਲਾ ਨਿਯਮ ਵਿਦਿਆਰਥੀ ਲਈ ਇਹੀ ਹੈ ਕਿ ਆਪਣੇ ਵਿੱਦਿਆ-ਦਾਤੇ 'ਤੇ ਯਕੀਨ ਲਿਆਵੇ। ਜੇ ਵਿਦਿਆਰਥੀ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਪੜ੍ਹਾਉਣ ਵਾਲੇ ਉਤੇ ਸਦਾ ਸ਼ੱਕ ਹੀ ਪੈਂਦੇ ਰਹਿਣ, ਤਾਂ ਉਸ ਪਾਸੋਂ ਉਹ ਪੂਰਾ ਲਾਭ ਨਹੀਂ ਉਠਾ ਸਕਦਾ।

ਆਤਮਕ ਵਿਦਿਆ-ਪ੍ਰਾਪਤੀ ਵਾਸਤੇ ਏਸ ਨਿਯਮ ਦੀ ਵਧੀਕ ਲੋੜ ਪੈਂਦੀ ਹੈ, ਕਿਉਂਕਿ ਏਥੇ ਤਾਂ ਸਿੱਖਣੇ ਹੀ ਉਹ ਭੇਦ ਹਨ, ਜੋ ਇਹਨਾਂ ਅੱਖਾਂ ਨਾਲ ਨਹੀਂ ਦਿੱਸਦੇ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਖ਼ਾਤਰ ਖ਼ਾਸ ਕਮਾਈ ਕਰਨੀ ਪੈਂਦੀ ਹੈ। ਏਸ ਸੰਬੰਧੀ ਇਕ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਕਵੀ ਟੈਨੀਸਨ ਇਉਂ ਲਿਖਦਾ ਹੈ:

Unfaith in aught is want of faith in all,
It is the little rift within the lute,
That by and by will make the music mute,
And ever widening slowly silence all.

ਭਾਵ, ਕਿਸੇ ਗੱਲ ਸੰਬੰਧੀ ਰਤਾ ਮਾਤਰ ਅਸ਼ਰਧਾ ਸਹਿਜੇ ਸਹਿਜੇ ਸਾਰੀ ਗੱਲ ਤੋਂ ਹੀ ਅਸ਼ਰਧਕ ਬਣਾ ਦੇਂਦੀ ਹੈ। ਇਹ ਬੋਝਾ ਜਿਹਾ ਸ਼ੱਕ ਇਉਂ ਹੈ ਜਿਵੇਂ ਸਾਰੰਗੀ ਵਿਚ ਬੋਝਾ ਜਿਹਾ ਚੀਰ। ਉਹ ਸਹਿਜੇ ਸਹਿਜੇ ਵਧਦਾ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਆਖ਼ਰ ਕਾਫ਼ੀ ਵੱਡਾ ਹੋ ਕੇ ਸਾਰੰਗੀ ਦੇ ਰਾਗ ਨੂੰ ਉੱਕਾ ਹੀ ਬੰਦ ਕਰ ਦੇਂਦਾ ਹੈ।

੬

ਬਾਈਬਲ ਵਿਚ ਇਕ ਸੁਆਦਲੀ ਸਾਖੀ ਆਉਂਦੀ ਹੈ। ਲਿਖਿਆ ਹੈ ਕਿ ਇਕ ਸਮੇਂ ਹਜ਼ਰਤ ਈਸਾ ਜੀ ਆਪਣੇ ਬਾਰ੍ਹਾਂ ਸ਼ਗਿਰਦਾਂ ਸਮੇਤ ਜਹਾਜ਼ ਉਤੇ ਸਵਾਰ ਸਨ। ਆਪ ਜਹਾਜ਼ ਵਿਚ ਸੌਂ ਗਏ, ਅਤੇ ਇਤਨੇ ਨੂੰ ਇਕ ਵੱਡਾ ਤੂਫ਼ਾਨ ਆ ਗਿਆ। ਸਮੁੰਦਰ ਦੇ ਪਾਣੀ ਵਿਚ ਵੱਡੀਆਂ ਵੱਡੀਆਂ ਠਾਠਾਂ ਪੈਣ ਲੱਗ ਪਈਆਂ। ਜਹਾਜ਼ ਡੋਲਣ ਲਗ ਪਿਆ। ਹਜ਼ਰਤ ਸਾਹਿਬ ਦੇ ਸਿਖ ਬੜੇ ਘਬਰਾਏ, ਡਰਨ ਲਗੇ ਕਿ ਕਿਤੇ ਜਹਾਜ਼ ਡੁੱਬ ਨਾ ਜਾਏ। ਹਜ਼ਰਤ ਨੂੰ ਉਹਨਾਂ ਜਗਾਇਆ, ਹਜ਼ਰਤ ਨੇ ਉੱਠ ਕੇ ਤੂਫ਼ਾਨ ਨੂੰ ਝਿੜਕਿਆ ਤੇ ਸ਼ਾਂਤੀ ਵਰਤੀ।

ਠੀਕ ਇੰਗੀ ਹਾਲ ਸਾਡੇ ਅੰਦਰ ਵਰਤ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਪੱਛਮੀ ਵਿਦਿਆ ਦੇ ਕਾਰਨ ਸਾਡੇ ਅੰਦਰ ਚੰਚਲਤਾ ਤੇ ਚਤੁਰਤਾ ਦਾ ਤੂਫ਼ਾਨ ਆ ਗਿਆ ਹੈ, ਜਿਸ

ਦੇ ਕਾਰਨ ਮਨ ਡੋਲ ਰਿਹਾ ਹੈ, ਅਸ਼ਰਧਾ ਵਧ ਰਹੀ ਹੈ। ਜੇ ਏਸ ਸਰੀਰ ਰੂਪ ਬੇੜੀ ਦੇ ਧੁਰ ਅੰਦਰ ਅਵਿੱਦਿਆ ਵਿਚ ਸੁੱਤੇ ਹੋਏ ਆਤਮਾ ਨੂੰ ਜਾਗ ਨਾ ਆਈ, ਤਾਂ ਹੋ ਸਕਦਾ ਹੈ ਕਿ ਇਹ ਬੇੜੀ ਵਿਕਾਰਾਂ ਦੇ ਸਮੁੰਦਰ ਵਿਚ ਡੁੱਬ ਜਾਏ। ਆਤਮਾ ਜਾਗੇ ਕਿਵੇਂ ? ਸਾਹਿਬ ਫੁਰਮਾਉਂਦੇ ਹਨ :

ਸਾਧ ਸੰਗਿ ਮਨ ਸੋਵਤ ਜਾਗੇ ॥

ਤਬ ਪ੍ਰਭ ਨਾਨਕ ਮੀਠੇ ਲਾਗੇ ॥੪॥੧੨॥੬੩॥ (ਆਸਾ ਮ: ੫, ਪੰਨਾ ੩੮੬)

ਸਾਡੀ ਵਰਤਮਾਨ ਹੀਣੀ ਦਸ਼ਾ ਦਾ ਨਕਸ਼ਾ ਪ੍ਰੀਤਮ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਇਕ ਸੋਹਣੇ ਦ੍ਰਿਸ਼ਟਾਂਤ ਦੁਆਰਾ ਸਾਡੇ ਸਾਹਮਣੇ ਰੱਖਦੇ ਹਨ। ਇਕ ਸਰੋਵਰ ਹੈ, ਜਿਸ ਵਿਚ ਕਦੇ ਨਿਰਮਲ ਜਲ ਸੀ ਅਤੇ ਇਸ ਜਲ ਦਾ ਸਦਕਾ ਉਸ ਵਿਚ ਸੋਹਣੇ ਸੋਹਣੇ ਸੁਅਰਨ ਦੇ ਰੰਗ ਵਰਗੇ ਕੋਮਲ ਕਉਲ ਫੁੱਲ ਖਿੜੇ ਹੋਏ ਸਨ। ਸਰੋਵਰ ਦੇ ਮੰਦ ਭਾਗ! ਜਲ ਦੇ ਸੋਮੇ ਨਾਲੋਂ ਏਸ ਦਾ ਸੰਬੰਧ ਟੁਟ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਏਸ ਟੋਟ ਦੇ ਕਾਰਨ ਸਰੋਵਰ ਸੁੱਕ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਕਉਲ ਫੁੱਲ ਸੜ ਜਾਂਦੇ ਹਨ ਅਤੇ ਸਰੋਵਰ ਵੇਖਣ ਨੂੰ ਕਾਲਾ ਜਾਪਦਾ ਹੈ।

ਇਹ ਦ੍ਰਿਸ਼ ਅੱਖਾਂ ਅੱਗੇ ਲਿਆ ਕੇ ਸਰੋਵਰ ਨੂੰ ਸੰਬੋਧਨ ਕਰ ਕੇ ਆਪ ਇਉਂ ਫੁਰਮਾਉਂਦੇ ਹਨ :

ਪਬਰ, ਤੂੰ ਹਰੀਆਵਲਾ, ਕਵਲਾ ਕੰਚਨ-ਵੰਨਿ ॥

ਕੈ ਦੋਖੜੈ ਸੜਓਹਿ, ਕਾਲੀ ਹੋਈ ਦੇਹੁਰੀ, ਨਾਨਕ ਮੈ ਤਨਿ ਭੰਗੁ ॥

ਜਾਣਾ ਪਾਣੀ ਨਾ ਲਹਾਂ, ਜੈ ਸੇਤੀ ਮੇਰਾ ਸੰਗੁ ॥੩੦॥

(ਸਲੋਕ ਮ: ੧, ਵਾਰਾਂ ਤੇ ਵਧੀਕ, ਪੰਨਾ ੧੪੧੨)

ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਦੇ ਸੋਮੇ ਸਿਰਜਣਹਾਰ ਨਾਲੋਂ ਸਾਡੇ ਦਿਲਾਂ ਦੀ ਤਾਰ ਟੁੱਟੀ ਹੋਈ ਹੈ, ਜਿਸ ਕਰਕੇ ਸਾਡੇ ਅੰਦਰ ਮੁਰਦਿਹਾਣ ਹੈ, ਤੇ ਮੁੜ ਮੁੜ ਸਾਡਾ ਚਿੱਤ ਤਮਾਸ਼ਿਆਂ ਵਲ ਭੱਜਦਾ ਹੈ, ਜਗਤ ਦੇ ਚੰਚਲ ਫੈਸ਼ਨਾਂ ਦਾ ਆਸ਼ਕ ਹੋ ਰਿਹਾ ਹੈ ਤੇ ਉਥੇ ਵਿਦਵਤਾ ਦੇ ਆਧਾਰ 'ਤੇ ਆਪਣੇ ਵਲੋਂ ਸਿਆਣਾ ਬਣ ਕੇ ਆਖ ਰਿਹਾ ਹੈ ਕਿ ਸੋਹਣੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਦੀ ਅਗਵਾਈ ਦੀ, ਗੁਰੂ ਦੇ ਪਿਆਰੇ ਸਰੂਪ ਦੀ, ਹੁਣ ਸਾਨੂੰ ਲੋੜ ਨਹੀਂ। ਪਰ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਗੁਰੂ-ਚਰਨਾਂ ਦਾ ਸਦਕਾ ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਮਿਲੀ ਹੈ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਅੰਦਰ ਗੁਰ-ਉਪਦੇਸ਼ ਦੀ ਬਰਕਤਿ ਨਾਲ ਖਿੜਾਉ ਤੇ ਹੁਲਾਰਾ ਆਇਆ ਹੈ, ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਤਾਂ ਪ੍ਰੀਤਮ ਦਾ ਸਰੀਰ ਭੀ ਸੋਹਣਾ ਲੱਗ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਆਓ ਵੇਖੋ ਗੁਰੂ ਤੋਂ ਵਿਕੇ ਹੋਏ ਸਾਹਿਬ ਗੁਰੂ ਰਾਮਦਾਸ ਜੀ ਕੀ ਆਖਦੇ ਹਨ :

ਸੋ ਧੰਨੁ ਗੁਰੂ ਸਾਬਾਸਿ ਹੈ, ਹਰਿ ਦੇਇ ਸਨੇਹਾ ॥

ਹਉ ਵੇਖਿ ਵੇਖਿ ਗੁਰੂ ਵਿਗਸਿਆ, ਗੁਰ ਸਤਿਗੁਰ ਦੇਹਾ ॥੧੭॥

ਗੁਰ ਰਸਨਾ ਅੰਮ੍ਰਿਤੁ ਬੋਲਦੀ, ਹਰਿ ਨਾਮਿ ਸੁਹਾਵੀ ॥

ਜਿਨ ਸੁਣਿ ਸਿਖਾ ਗੁਰੁ ਮੰਨਿਆ, ਤਿਨਾ ਭੁਖ ਸਭ ਜਾਵੀ ॥੧੮॥

(ਤਿਲੰਗ ਮਹਲਾ ੪, ਪੰਨਾ ੭੨੬)

੭

ਸਾਡੇ ਦਿਲ ਦੀ ਤਾਰ ਪ੍ਰੀਤਮ ਸਤਿਗੁਰੂ ਦੇ ਚਰਨਾਂ ਨਾਲੋਂ ਟੁੱਟ ਚੁੱਕੀ ਹੈ, ਸਾਡੇ ਅੰਦਰ ਗੁਰੂ ਦਾ ਪਿਆਰ ਨਹੀਂ ਹੈ, ਏਸ ਕਰਕੇ ਗੁਰੂ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧ ਰੱਖਣ ਵਾਲੇ ਪਦਾਰਥ ਸਾਨੂੰ ਪਿਆਰੇ ਨਹੀਂ ਲੱਗਦੇ।

ਕਹਿੰਦੇ ਹਨ, ਇਕ ਵਾਰੀ ਮਜਨੂੰ ਉਸ ਮਹੱਲੇ ਕੋਲੋਂ ਦੀ ਲੰਘਿਆ ਜਿਥੇ ਲੈਲਾ ਰਹਿੰਦੀ ਸੀ। ਲੈਲਾ ਦੇ ਘਰ ਵਲੋਂ ਇਕ ਕੁੱਤਾ ਆ ਗਿਆ, ਮਜਨੂੰ ਉਸ ਕੁੱਤੇ ਨੂੰ ਦੇਖ ਕੇ ਬਿਹਬਲ ਹੋ ਗਿਆ ਤੇ ਕੁੱਤੇ ਦੀ ਪੈਰੀਂ ਡਿੱਗ ਪਿਆ। ਲੋਕ ਹੱਸਣ ਲੱਗ ਪਏ ਤੇ ਮਜਨੂੰ ਨੂੰ ਪੁੱਛਣ ਲੱਗੇ ਕਿ ਏਸ ਕੁੱਤੇ ਦੀ ਪੈਰੀਂ ਕਿਉਂ ਪੈ ਰਿਹਾ ਹੈ? ਪਰ ਲੋਕ ਵਿਚਾਰੇ ਉਹਨਾਂ ਅੱਖਾਂ ਨਾਲ ਨਹੀਂ ਸਨ ਵੇਖ ਰਹੇ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਨਾਲ ਮਜਨੂੰ ਵੇਖ ਰਿਹਾ ਸੀ। ਮਜਨੂੰ ਦੀਆਂ ਅੱਖਾਂ ਵਿਚ ਲੈਲਾ ਵੱਸਦੀ ਸੀ, ਏਸ ਵਾਸਤੇ ਲੈਲਾ ਦੀ ਗਲੀ ਵਿਚੋਂ ਆਇਆ ਹੋਇਆ ਕੁੱਤਾ ਮਜਨੂੰ ਨੂੰ ਕਿਵੇਂ ਪਿਆਰਾ ਨਾ ਲੱਗੇ?

ਭਾਈ ਗੁਰਦਾਸ ਜੀ ਏਸ ਪਿਆਰ ਦੇ ਕੌਤਕ ਨੂੰ ਇਉਂ ਲਿਖਦੇ ਹਨ:

ਲੈਲੀ ਦੀ ਦਰਗਾਹ ਦਾ ਕੁੱਤਾ ਮਜਨੂੰ ਦੇਖਿ ਲੁਭਾਣਾ ॥

ਕੁੱਤੇ ਦੀ ਪੈਰੀਂ ਪਵੈ, ਹੜਿ ਹੜਿ ਹਜੈ ਲੋਕੁ ਵਿਭਾਣਾ ॥੩੧॥ (੩੭)

ਜਿਸ ਵੇਲੇ ਪੁੰਨੂੰ ਨੂੰ ਹੋਤ ਚੋਰੀ ਚੋਰੀ ਸੱਸੀ ਕੋਲੋਂ ਲੈ ਗਏ, ਤਾਂ ਸੱਸੀ ਭੀ ਦਿਨੇ ਉੱਠ ਕੇ ਆਪਣੇ ਪ੍ਰੀਤਮ ਦੀ ਭਾਲ ਵਿਚ ਇਕੱਲੀ ਹੀ ਤੁਰ ਪਈ। ਅਗੇ ਰੇਤ-ਥਲਾ ਆ ਗਿਆ, ਉਤੋਂ ਕੜਕਦੀ ਧੁੱਪ, ਸੱਸੀ ਦਾ ਕੋਮਲ ਸਰੀਰ, ਵਿਚਾਰੀ ਥਲ ਵਿਚ ਪੁੰਨੂੰ ਪੁੰਨੂੰ ਆਖਦੀ ਤੜਪ ਤੜਪ ਕੇ ਮਰ ਗਈ। ਕਿਤੇ ਨੇੜੇ ਹੀ ਇਕ ਅਯਾਲੀ ਬਕਰੀਆਂ ਚਾਰਦਾ ਸੀ, ਉਸ ਨੇ ਸੱਸੀ ਦੇ ਵਿਰਲਾਪ ਸੁਣੇ, ਦਿਲ ਹਿੱਲ ਗਿਆ। ਆਪਣੇ ਮਨ ਨੂੰ ਸਮਝਾਇਓ ਸੂ, ਮਨਾ! ਵੇਖ, ਇਕ ਅਬਲਾ ਆਪਣੇ ਪ੍ਰੀਤਮ ਦੇ ਪਿਆਰ ਵਿਚ ਆਪਣਾ ਆਪ ਵਾਰ ਗਈ ਹੈ, ਤੂੰ ਆਪਣੇ

ਮਾਲਕ ਰੱਬ ਨੂੰ ਕਿਉਂ ਵਿਸਾਰੀ ਬੈਠਾ ਹੈ ? ਦਿਲ ਨੂੰ ਚੋਟ ਲੱਗੀ, ਉਥੇ ਹੀ ਸੱਸੀ ਦੀ ਕਬਰ ਬਣਾ ਕੇ ਫ਼ਕੀਰ ਹੋ ਕੇ ਬੈਠ ਗਿਆ।

ਓਧਰੋਂ ਪੁੰਨੂੰ ਨੂੰ ਭੀ ਭਲਾ ਕਿਵੇਂ ਚੈਨ ਆਵੇ ? ਆਪਣੇ ਭਰਾਵਾਂ ਤੋਂ ਖਹਿੜਾ ਛੁਡਾ ਕੇ ਵਾਹੋ ਦਾਹੀ ਪਿਛਾਂ ਉੱਠ ਭੱਜਾ। ਥਲ ਵਿਚ ਨਵੀਂ ਕਬਰ ਦੇਖ ਕੇ ਫ਼ਕੀਰ ਸਾਈਂ ਨੂੰ ਪੁੱਛਿਆ। ਉਸ ਉੱਤਰ ਦਿਤਾ, ਇਹ ਕੋਈ ਤੀਵੀਂ ਸੀ, ਜੋ ਪੁੰਨੂੰ ਪੁੰਨੂੰ ਆਖਦੀ ਮਰ ਗਈ। ਪੁੰਨੂੰ ਦੇ ਅੰਦਰ ਭੀ ਬਿਰਹੋਂ ਦੀ ਚੋਟ ਲੱਗੀ ਤੇ ਫ਼ਕੀਰ ਸਾਈਂ ਨੂੰ ਪੁੱਛਣ ਲੱਗਾ, ਸੁਣਾ ਸਾਈਂ ਸੱਸੀ ਦੀਆਂ ਕੁਝ ਅੰਤ ਵੇਲੇ ਦੀਆਂ ਗੱਲਾਂ।

ਹਾਸ਼ਮ ਕਵੀ ਉਸ ਸਾਈਂ ਦਾ ਉੱਤਰ ਇਉਂ ਲਿਖਦਾ ਹੈ :

ਓੜਕ ਵਕਤ ਕਹਿਰ ਦੀਆਂ ਕੁਕਾਂ, ਸੁਣਿ ਪੱਥਰ ਢਲਿ ਜਾਵੇ।
ਜਿਸ ਡਾਚੀ ਮੇਰਾ ਪੁੰਨੂੰ ਖੜਿਆ, ਬਾਲਾ ! ਉਹ ਦੋੜਕ ਵਿਚ ਜਾਵੇ।
ਜਾਂ ਉਸ ਨਿਹੁ ਲਗੇ ਵਿਚ ਬਿਰਹੋਂ, ਵਾਂਗ ਸੱਸੀ ਜਰ ਜਾਵੇ।
ਹਾਸ਼ਮ ਮੌਤ ਪਵੇ ਕੁਰਵਾਨਾਂ, ਤੁਸਮ ਜ਼ਮੀਨੋਂ ਜਾਵੇ।੧।
ਫਿਰਿ ਮੁੜ ਸਮਝ ਕਰੇ ਲੱਖ ਤੋਂਬਾ, ਮੈਥੋਂ ਬਹੁਤ ਬੇਅਦਬੀ ਹੋਈ।
ਜਿਸ ਪਰ ਯਾਰ ਕਰੇ ਅਸਵਾਰੀ, ਤਿਸ ਦੇ ਜੇਡ ਨ ਕੋਈ।
ਕੁਝ ਮੈਂ ਵਾਂਗ ਨਿਕਰਮਣ ਨਾਹੀਂ, ਕਿਤ ਵਲ ਮਿਲੇ ਨ ਢੋਈ।
ਹਾਸ਼ਮ ਕੰਤ ਮਿਲੇ ਹੁਣ ਜਿਸ ਨੂੰ, ਉਹ ਜਾਣ ਸੁਹਾਗਣ ਹੋਈ।੨।

ਪਿਆਰ ਦੀ ਨੈਂ ਵਿਚ ਤਾਰੀਆਂ ਲੈਂਦੀ ਸੱਸੀ ਡਾਚੀ ਨੂੰ ਭੀ ਭਾਗਾਂ ਵਾਲੀ ਸਮਝਦੀ ਹੈ। ਆਓ, ਆਪਣੇ ਅੰਦਰ ਗਹੁ ਨਾਲ ਝਾਤੀ ਮਾਰੀਏ, ਅੰਦਰ ਕੋਈ ਰੋਗ ਹੈ, ਕੋਈ ਟੋਟ ਹੈ, ਨਹੀਂ ਤਾਂ ਪ੍ਰੀਤਮ ਦੇ ਸੋਹਣੇ ਕੇਸ ਸਾਡੇ ਹਿਰਦੇ ਨੂੰ ਕਿਉਂ ਨਾ ਪਿਆਰੇ ਲੱਗਣ।

ਰੱਬ ਦੇ ਸੱਚੇ ਆਸ਼ਿਕ ਨਾਮਦੇਵ ਜੀ ਆਪਣੇ ਮਾਹੀ ਨੂੰ ਕ੍ਰਿਸ਼ਨ ਜੀ ਦੇ ਸਰੂਪ ਵਿਚ ਤੱਕ ਕੇ ਪਿਆਰ ਦੇ ਇਕ ਅਜੀਬ ਹੁਲਾਰੇ ਵਿਚ ਆਉਂਦੇ ਹਨ। ਆਪ ਕ੍ਰਿਸ਼ਨ ਜੀ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧ ਰਖਣ ਲਈ ਹਰੇਕ ਸ਼ੈ ਤੋਂ ਸਦਕੇ ਸਦਕੇ ਹੋ ਰਹੇ ਹਨ। ਆਪ ਦੇ ਇਸ ਡੁਲ੍ਹਦੇ ਪਿਆਰ ਦਾ ਨਜ਼ਾਰਾ ਸ੍ਰੀ ਗੁਰੂ ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਜੀ ਵਿਚ ਇਉਂ ਮਿਲਦਾ ਹੈ :

ਧਨਿ ਧੰਨਿ ਓ ਰਾਮ ਬੇਨੁ ਬਾਜੈ ॥
ਮਧੁਰ ਮਧੁਰ ਧੁਨਿ ਅਨਹਤ ਗਾਜੈ ॥੧॥ਰਹਾਉ॥

ਧਨਿ ਧਨਿ ਮੇਘਾ ਰੋਮਾਵਲੀ ॥
 ਧਨਿ ਧਨਿ ਕ੍ਰਿਸਨ ਉਢੈ ਕਾਂਬਲੀ ॥੧॥
 ਧਨਿ ਧਨਿ ਤੂ ਮਾਤਾ ਦੇਵਕੀ ॥
 ਜਿਹ ਗਿ੍ਹਿ ਰਮਈਆ ਕਵਲਾਪਤੀ ॥੨॥
 ਧਨਿ ਧਨਿ ਬਨਖੰਡ ਬਿੰਦ੍ਰਾਬਨਾ ॥
 ਜਹ ਖੇਲੈ ਸ੍ਰੀ ਨਾਰਾਇਨਾ ॥੩॥
 ਬੇਨੁ ਬਜਾਵੈ ਗੋਧਨੁ ਚਰੈ ॥
 ਨਾਮੇ ਕਾ ਸੁਆਮੀ ਆਨਦ ਕਰੈ ॥੪॥੧॥

(ਮਾਲੀ ਗਉੜਾ ਨਾਮਦੇਵ ਜੀ, ਪੰਨਾ ੯੮੮)

੮

ਇਕ ਰਾਹੀ ਮੁਸਾਫਰ ਸੜਕੇ ਸੜਕ ਤੁਰਿਆ ਜਾ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਸੜਕ ਉਤੇ ਢੇਰ ਦੂਰ 'ਤੇ ਕੋਈ ਇਕ ਮੀਲ ਦੀ ਵਿੱਥ 'ਤੇ ਉਸ ਨੂੰ ਇਉਂ ਜਾਪਦਾ ਹੈ ਜਿਵੇਂ ਪੁਰਾਣੀਆਂ ਇੱਟਾਂ ਦਾ ਇਕ ਵੱਡਾ ਸਾਰਾ ਢੇਰ ਪਿਆ ਹੋਇਆ ਹੈ। ਰਤਾ ਹੋਰ ਅਗਾਂਹ ਜਾ ਕੇ ਉਸ ਢੇਰ ਵੱਲ ਤੱਕ ਕੇ ਰਾਹੀ ਦਾ ਪਹਿਲਾ ਖਿਆਲ ਬਦਲ ਜਾਂਦਾ ਹੈ ਤੇ ਉਸ ਨੂੰ ਇਉਂ ਮਲੂਮ ਹੁੰਦਾ ਹੈ ਜਿਵੇਂ ਇਹ ਕਿਸੇ ਪੁਰਾਣੀ ਇਮਾਰਤ ਦੇ ਖੰਡਰ ਪਏ ਹਨ। ਮੁਸਾਫਰ ਹੋਰ ਅਗਾਂਹ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਉਸ ਦਾ ਭੁਲੇਖਾ ਥੋੜਾ ਜਿਹਾ ਹੋਰ ਨਿਵਿਰਤ ਹੋ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਇਹ ਖੰਡਰ ਨਹੀਂ ਹਨ, ਇਕ ਇਮਾਰਤ ਹੈ, ਪਰ ਜਾਪਦੀ ਬਹੁਤ ਪੁਰਾਣੀ ਤੇ ਜਰਜਰੀ ਹੈ। ਰਾਹੀ ਸਹਿਜੇ ਸਹਿਜੇ ਹੁਣ ਇਹ ਮੀਲ ਕੁ ਦਾ ਪੈਂਡਾ ਮੁਕਾ ਕੇ ਏਸ ਇਮਾਰਤ ਦੇ ਨੇੜੇ ਆ ਅੱਪੜਿਆ ਹੈ। ਉਹ ਇੱਟਾਂ ਦਾ ਢੇਰ, ਉਹ ਖੰਡਰ, ਉਹ ਜਰਜਰਾ ਮਕਾਨ—ਇਹ ਸਾਰੇ ਭੁਲੇਖੇ ਹੁਣ ਮਿਟ ਗਏ ਹਨ। ਇਮਾਰਤ ਦੇ ਦਰਵਾਜ਼ੇ ਅਗੇ ਅੱਪੜ ਕੇ ਉਸ ਦਾ ਮਨ ਬੜਾ ਪ੍ਰਸੰਨ ਹੁੰਦਾ ਹੈ। ਇਮਾਰਤ ਭਾਵੇਂ ਚਿਰ ਦੀ ਬਣੀ ਹੋਈ ਹੈ, ਪਰ ਹੈ ਬੜੀ ਪੱਕੀ, ਸਾਦਾ ਤੇ ਸੁੰਦਰ। ਰਾਹੀ ਦੇ ਮਨ ਵਿਚ ਕੁਝ ਖਿੱਚ ਜਿਹੀ ਪੈਂਦੀ ਹੈ। ਮਕਾਨ ਨੂੰ ਚੰਗੀ ਤਰ੍ਹਾਂ ਵੇਖਣ ਲਈ ਦਰਵਾਜ਼ੇ ਥਾਣੀ ਅੰਦਰ ਲੰਘ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਅੰਦਰ ਤਾਂ ਅਜੀਬ ਸੋਹਣੇ ਸੋਹਣੇ ਕਮਰੇ ਹਨ, ਭਾਂਤ ਭਾਂਤ ਦੇ ਤਰੀਕਿਆਂ ਨਾਲ ਸਜਾਏ ਹੋਏ ਹਨ। ਦੂਰੋਂ ਥੱਕ ਕੇ ਆਏ ਰਾਹੀ ਦੇ ਮਨ ਵਿਚ ਲਾਲਸਾ ਉਪਜਦੀ ਹੈ ਕਿ ਏਥੇ ਬੈਠ ਕੇ ਸੁਖ ਲਵਾਂ।

ਪੱਛਮੀ ਵਿਦਿਆ ਦੀ ਬਰਕਤ ਨਾਲ ਚਤੁਰ ਹੋਏ ਹੋਏ ਮਨ ! ਆ, ਆਪਣੇ ਅੰਦਰ ਝਾਤੀ ਮਾਰ। ਕਿਤੇ ਤੂੰ ਭੀ ਸਿਖ ਧਰਮ ਦੀ ਇਮਾਰਤ ਨੂੰ ਦੂਰੋਂ ਦੂਰੋਂ ਹੀ

ਤਾਂ ਨਹੀਂ ਤੱਕ ਰਿਹਾ ? ਸ਼ਾਇਦ ਏਸੇ ਕਾਰਨ ਤੈਨੂੰ ਇਹ ਜਰਜਰੀ ਜਾਪਦੀ ਹੋਵੇ, ਤਾਹੀਏਂ ਤੇਰਾ ਚਿੱਤ ਕਰਦਾ ਹੋਵੇ ਕਿ ਪੁਰਾਣਾ ਹੋਇਆ ਹੋਇਆ ਹਿੱਸਾ ਨਵੇਂ ਫ਼ੈਸ਼ਨ ਦੀ ਇਮਾਰਤ ਬਣੇ ? ਪਰ ਸੱਜਣਾ ! ਦੂਰੋਂ ਨਜ਼ਰ ਧੋਖਾ ਖਾ ਜਾਂਦੀ ਹੈ। ਰਤਾ ਨੇੜੇ ਢੁਕ, ਅੰਦਰ ਲੰਘ। ਸੱਚ ਆਖ, ਰੋਜ਼ ੨੪ ਘੰਟਿਆਂ ਵਿਚੋਂ ਕਿਤਨੇ ਸਮੇਂ ਲਈ ਸੋਹਣੇ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਪਾਤਿਸ਼ਾਹ ਕਲਗੀਆਂ ਵਾਲੇ ਦੇ ਨੇੜੇ ਹੋ ਕੇ ਬੈਠਦਾ ਹੈਂ ? ਜੇ ਕਈ ਦਿਨ, ਕਈ ਕਈ ਮਹੀਨੇ, ਕਈ ਸਾਲ ਬੀਤ ਜਾਂਦੇ ਹਨ, ਤੇ ਪ੍ਰੀਤਮ ਦੇ ਨਾ ਕਦੇ ਆਤਮਾ ਰੂਪ ਬਾਣੀ ਵਿਚ ਚੁੱਭੀ ਲਾਈ ਹੈ ਅਤੇ ਨਾ ਹੀ ਸਰੀਰਕ ਜਾਮੇ ਵਾਲਾ ਕੋਈ ਕੌਤਕ ਹੀ ਵੇਖਿਆ ਹੈ, ਤਾਂ ਦੱਸ, ਹੇ ਮਨ ! ਏਸੇ ਸਾਂਝ ਦੇ ਮਾਣ 'ਤੇ ਏਸ ਇਮਾਰਤ ਨੂੰ ਪੁਰਾਣੀ ਤੇ ਜਰਜਰੀ ਆਖ ਰਿਹਾ ਹੈਂ ?

ਹੇ ਚਤੁਰ ਚਿੱਤ ! ਵੇਖ, ਤੇਰੇ ਵਾਂਗ ਦੂਰੋਂ ਦੂਰੋਂ ਸੁਣਨ ਤੇ ਤੱਕਣ ਵਾਲਾ ਇਕ ਮਨੁੱਖ ਕਲਗੀਆਂ ਵਾਲੇ ਦੇ ਸਰੀਰ ਤੇ ਸਰੂਪ ਨਾਲ ਵੈਰ ਧਾਰ ਕੇ ਫ਼ੌਜਾਂ ਦੇ ਕਟਕ ਚਾੜੀ ਅਨੰਦਪੁਰ ਨੂੰ ਆ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਇਹ ਸਰਦਾਰ ਸੈਦ ਖ਼ਾਂ ਹੈ ਤੇ ਔਰੰਗਜ਼ੇਬ ਦੀਆਂ ਫ਼ੌਜਾਂ ਦਾ ਜਰਨੈਲ ਹੈ। ਪੀਰ ਬੁਧੂ ਸ਼ਾਹ ਜੀ (ਜੋ ਸੋਹਣੇ ਕਲਗੀਆਂ ਵਾਲੇ ਤੋਂ ਵਿਕੇ ਹੋਏ ਹਨ ਤੇ ਆਪਣੇ ਜਿਗਰ ਦੇ ਟੋਟੇ ਜੁਆਨ ਪੁੱਤਰ ਪ੍ਰੀਤਮ ਜੀ ਦੇ ਚਰਨ-ਕਮਲਾਂ ਤੋਂ ਸਦਕੇ ਕਰ ਚੁਕੇ ਹਨ) ਹਾਂ, ਪੀਰ ਜੀ ਦਾ ਇਹ ਸਾਲਾ ਹੈ, ਏਸ ਨੂੰ ਕਈ ਵਾਰੀ ਹੈਰਾਨੀ ਆਉਂਦੀ ਹੈ ਕਿ ਪੀਰ ਜੀ ਉੱਚੀ ਅਵਸਥਾ ਦੇ ਮਾਲਕ ਹੁੰਦੇ ਹੋਏ ਤੇ ਏਤਨੇ ਮੁਰੀਦਾਂ ਦੇ ਹੁੰਦਿਆਂ ਕਿਵੇਂ ਹਿੰਦੂਆਂ ਦੇ ਗੁਰੂ ਤੋਂ ਸਦਕੇ ਹੋਏ ਹੋਏ ਹਨ, ਪਰ ਵਿਚਾਰੇ ਦੀ ਸਮਝ ਵਿਚ ਕੁਝ ਨਹੀਂ ਆਉਂਦਾ। ਪੀਰ ਜੀ ਤੋਂ ਭੀ ਪੁੱਛ ਚੁੱਕਿਆ ਹੈ, ਉਹਨਾਂ ਤੋਂ ਭੀ ਕੇਵਲ ਉੱਤਰ ਮਿਲਿਆ ਹੈ ਕਿ ਭਾਈ ! ਦਰਸ਼ਨ ਕਰੇਂਗਾ ਤਾਂ ਭਰਮ ਦੂਰ ਹੋ ਜਾਏਗਾ।

ਹੁਣ ਇਹ ਜਰਨੈਲ ਸੈਦ ਖ਼ਾਂ ਉਸੇ ਸੋਹਣੇ ਪ੍ਰੀਤਮ ਨੂੰ ਮਾਰ ਮੁਕਾਉਣ ਲਈ ਜਾਂ ਜੀਉਂਦਾ ਫੜਨ ਲਈ ਜਾ ਰਿਹਾ ਹੈ, ਪਰ ਕਦੇ ਕਦੇ ਪੀਰ ਬੁਧੂ ਸ਼ਾਹ ਦੇ ਬਚਨ ਚੇਤੇ ਆ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਸ੍ਰੀ ਅਨੰਦਪੁਰ ਸਾਹਿਬ ਦੇ ਚਾਰ ਚੁਫੇਰੇ ਫ਼ੌਜਾਂ ਨੇ ਘੇਰਾ ਘੱਤ ਲਿਆ ਹੈ, ਮੀਲਾਂ ਤਾਈਂ ਪਹਾੜੀ ਰਾਜਿਆਂ ਦੀਆਂ ਤੇ ਔਰੰਗਜ਼ੇਬ ਦੀਆਂ ਫ਼ੌਜਾਂ ਡੇਰੇ ਜਮਾਈ ਬੈਠੀਆਂ ਹਨ। ਸਭ ਦੇ ਮਨ ਵਿਚ ਇਹ ਜੋਸ਼ ਉੱਠ ਰਿਹਾ ਹੈ ਕਿ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਪਕੜ ਲੈਣਾ ਹੈ ਤੇ ਬਾਦਸ਼ਾਹ ਤੋਂ ਬੜੇ ਬੜੇ ਇਨਾਮ ਹਾਸਲ ਕਰਨੇ ਹਨ।

ਅੱਜ ਕਿਲ੍ਹੇ 'ਤੇ ਚੜ੍ਹਾਈ ਕਰਨ ਲਈ ਸੈਦ ਖ਼ਾਂ ਦੀ ਵਾਰੀ ਹੈ। ਉਸ ਦੇ

ਜੁਆਨ ਆਪਣੇ ਸ਼ਸਤਰਾਂ ਨਾਲ ਸਨੱਧ-ਬੱਧ ਤਿਆਰ ਹੋ ਰਹੇ ਹਨ। ਸੈਦ ਖਾਂ ਘੋੜੇ 'ਤੇ ਸੁਆਰ ਹੈ ਤੇ ਆਪਣੇ ਸੂਰਮਿਆਂ ਨੂੰ ਜੰਗੀ ਹਦਾਇਤਾਂ ਦੇ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਪਰ ਕਦੇ ਕਦੇ ਪੀਰ ਜੀ ਦੇ ਬਚਨ ਚੇਤੇ ਆ ਜਾਂਦੇ ਹਨ, ਤੇ ਅੱਖਾਂ ਅਨੰਦਪੁਰ ਸਾਹਿਬ ਵਲ ਜਾ ਟਿਕਦੀਆਂ ਹਨ। ਮਨ ਵਿਚ ਖਿਆਲ ਉੱਠ ਰਹੇ ਹਨ—“ਮੇਰਾ ਪੀਰ ਅੰਵਾਣਾ ਨਹੀਂ, ਜਿਗਰ ਦੇ ਟੋਟੇ ਦੇ ਕੇ ਸੈਦਾ ਕੀਤਾ ਨੇ, ਕੋਈ ਅਜ਼ਮਤ ਅੱਖੀ ਵੇਖੀ ਹੀ ਹੋਵੇਗੀ। ਕਿਆ ਅੱਛਾ ਹੋਵੇ, ਜੇ ਜੰਗ ਅਰੰਭ ਹੋਣ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਮੈਂ ਭੀ ਗੁਰੂ ਨੂੰ ਵੇਖ ਲਵਾਂ, ਪੀਰ ਜੀ ਆਖਦੇ ਸਨ, ਗੁਰੂ ਅੰਤਰਜਾਮੀ ਹੈ। ਜੇ ਦਿਲਾਂ ਦੀਆਂ ਜਾਣਦਾ ਹੈ ਤਾਂ ਮੇਰੇ ਦਿਲ ਦੀ ਕਿਉਂ ਨਹੀਂ ਬੁੱਝਦਾ?”

ਫੌਜ ਤਿਆਰ ਹੋ ਚੁੱਕੀ ਹੈ, ਪਰ ਸੈਦ ਖਾਂ ਦੇ ਮਨ ਵਿਚ ਅਜੇ ਭੀ ਉਹੀ ਖਿਆਲ ਆ ਰਹੇ ਹਨ। ਔਹ ਵੇਖੋ! ਸ਼ਾਹਾਨ ਸ਼ਾਹ, ਪੀਰਾਨ ਪੀਰ ਗੁਰੂ ਆਪਣੇ ਨੀਲੇ 'ਤੇ ਅਸਵਾਰ ਹੁੰਦੇ ਹਨ ਤੇ ਇਕੱਲੇ ਹੀ ਕਿਲ੍ਹੇ ਵਿਚੋਂ ਨਿਕਲ ਕੇ ਵੈਰ ਕਮਾਉਣ ਆਏ ਰੱਬ ਦੇ ਬੰਦਿਆਂ ਵਿਚੋਂ ਦੀ ਲੰਘਦੇ ਲੰਘਦੇ ਅਨੰਦਪੁਰ ਸਾਹਿਬ ਤੋਂ ਬਾਹਰ ਤਿੰਨ ਚਾਰ ਮੀਲ 'ਤੇ ਸੈਦ ਖਾਂ ਦੇ ਸਾਹਮਣੇ ਜਾ ਅੱਪੜਦੇ ਹਨ। ਹੇ ਮੇਰੇ ਚਤੁਰ ਮਨ! ਤੱਕ! ਸੈਦ ਖਾਂ ਦੇ ਭਾਗ ਜਾਗਣ ਲਗੇ ਹਨ। ਜਿਸ ਸਾਬਤ ਸੂਰਤ 'ਤੇ ਅੱਜ ਤੈਨੂੰ ਇਤਰਾਜ਼ ਫੁਰ ਰਹੇ ਹਨ, ਉਸੇ ਦਾ ਦੀਦਾਰ ਅੱਜ ਉਸ ਸੈਦ ਖਾਂ ਨੂੰ ਹੋਣ ਲੱਗਾ ਹੈ ਜੋ ਫੌਜਾਂ ਲੈ ਕੇ ਗੁਰੂ ਨੂੰ ਪਕੜਨ ਲਈ ਆਇਆ ਹੋਇਆ ਹੈ। ਸਾਹਿਬ ਕਲਗੀਧਰ ਜੀ ਨੇ ਆਪਣਾ ਘੋੜਾ ਸੈਦ ਖਾਂ ਦੇ ਸਾਹਮਣੇ ਆ ਖੜਾ ਕੀਤਾ ਹੈ। ਸੈਦ ਖਾਂ ਦੀਆਂ ਅੱਖਾਂ ਭੀ ਉਸੇ ਸੋਹਣੀ ਸੂਰਤ ਵਲ ਲੱਗੀਆਂ ਹੋਈਆਂ ਹਨ। ਪ੍ਰੀਤਮ ਜੀ ਦੇ ਅਪੜਨ ਤਕ ਏਸ ਨੂੰ ਆਪਣਾ ਆਪ ਭੁੱਲ ਚੁਕਿਆ ਸੀ। ਰੱਬੀ ਨੂਰ ਦੇ ਪੁੰਜ ਗੁਰੂ ਨੂੰ ਤੱਕ ਕੇ ਬੇਵਸ ਇਉਂ ਬੋਲ ਉਠਿਆ :

ਖੁਦਾ ਆਇਦ, ਖੁਦਾ ਆਇਦ, ਕਿ ਮੇ ਆਇਦ ਖੁਦਾ ਬੰਦਾਹ।

ਹਕੀਕਤ ਦਰ ਮਜਾਜ਼ ਆਇਦ, ਕਿ ਮੁਰਦਹ ਰਾ ਕੁਨਦ ਫ਼ਿੰਦਾਹ।

ਭਾਵ, ਰੱਬ ਆਇਆ ਹੈ ਕਿ ਰੱਬ ਦਾ ਬੰਦਾ ਆਇਆ ਹੈ, ਰੱਬੀ ਨੂਰ ਸਰੀਰਕ ਜਾਮੇ ਵਿਚ ਆ ਗਿਆ ਹੈ, ਜਿਸ ਨੇ ਮੈਨੂੰ ਮੁਰਦੇ ਨੂੰ ਜਿਵਾਲ ਦਿੱਤਾ ਹੈ।

੯

ਕਬੀਰ ਡਗਮਗ ਕਿਆ ਕਰਹਿ ਕਹਾ ਭੁਲਾਵਹਿ ਜੀਉ ॥

ਸਰਬ ਸੁਖ ਕੇ ਨਾਇਕੇ, ਰਾਮ ਨਾਮ ਰਜੁ ਪੀਓ ॥੩॥ (ਪੰਨਾ ੧੩੬੪)

ਸ਼ਰਧਾ ਤੇ ਯਕੀਨ ਨਾਲ ਹੀ ਗੁਰ ਚਰਨੀਂ ਲੱਗਿਆਂ ਵਿਸ਼ੇ-ਵਿਕਾਰਾਂ ਦੇ ਇਹਨਾਂ ਹੜ੍ਹਾਂ ਵਿਚੋਂ ਬਚਾਉ ਹੋ ਸਕਦਾ ਹੈ। ਇਸ਼ਕ ਨਿਭਦਾ ਹੀ ਤਦੋਂ ਹੈ ਜੇ ਅੰਦਰ ਸਿਦਕ ਹੋਵੇ। ਭਾਈ ਨੰਦ ਲਾਲ ਜੀ ਭੀ ਫੁਰਮਾਉਂਦੇ ਹਨ :

ਬਾ ਹਿਜਰ ਆਸ਼ਨਾ ਬੋਂ, ਗਰ ਤਾਲਬੇ ਵਸਾਲੀ।

ਰਾਹ ਕੈ ਬਰੀ ਬ-ਮਨਜ਼ਲ, ਤਾ ਰਾਹਬਰ ਨ ਬਾਸ਼ਦ।

ਭਾਵ, ਜੇ ਵਸਲ ਦੀ ਲੋੜ ਹੈ ਤਾਂ ਬਿਰਹੋਂ ਨੂੰ ਸਮਝ। ਇਹ ਬਿਰਹੋਂ ਹੀ ਗੁਰੂ-ਮਿਲਾਪ ਲਈ ਰਾਹਬਰ ਹੈ, ਏਸ ਤੋਂ ਬਿਨਾ ਮੰਜ਼ਲ 'ਤੇ ਕਿਵੇਂ ਅਪੜੇਂਗਾ ?

ਦਾਮਾਨਿ ਚਸ਼ਮ ਮਗੁਜ਼ਾਰ, ਅਜ਼ ਦਸਤ ਹਮਰੁ ਮਿਯਗਾਂ।

ਤਾ ਜੇਬਿ ਆਰਜ਼ੂਹਾ, ਪੁਰ ਅਜ਼ ਗੁਹਰ ਨ ਬਾਸ਼ਦ।

ਭਾਵ, ਪਲਕਾਂ ਵਾਂਗ ਹੱਥੋਂ ਅੱਖਾਂ ਦਾ ਪੱਲਾ ਨਾ ਛੱਡ, ਜਿਤਨਾ ਚਿਰ ਤਾਂਘ ਦੀ ਜੇਬ ਮੁਰਾਦ ਦੇ ਮੋਤੀ ਨਾਲ ਨਹੀਂ ਭਰਦੀ।

ਬਾਖੇ ਉਸੀਦੇ ਆਸ਼ਿਕ ਹਰਗਿਜ਼ ਸਮਰ ਨ ਗੀਰਦ।

ਅਜ਼ ਅਸ਼ਕਹਾਇ ਮਿਯਗਾਂ ਤਾਂ ਸਬਜ਼ ਤਰ ਨ ਬਾਸ਼ਦ।

ਭਾਵ, ਆਸ਼ਿਕ ਦੀ ਆਸ ਦੀ ਟਾਹਣੀ ਨੂੰ ਤਦੋਂ ਤਾਈਂ ਫਲ ਨਹੀਂ ਲੱਗ ਸਕਦਾ, ਜਦ ਤਾਈਂ ਅੱਖਾਂ ਦੇ ਵੈਰਾਗ ਭਰੇ ਜਲ ਨਾਲ ਇਹ ਟਾਹਣੀ ਹਰੀ ਨਹੀਂ ਹੁੰਦੀ।

ਤਾਂ ਤੇ

ਹੇ ਮਨ ! ਪਤਿਬ੍ਰਤਾ ਇਸਤ੍ਰੀ ਵਾਂਗ, ਆਪਣੇ ਅੰਦਰ ਇਹ ਤਾਂਘ ਪੈਦਾ ਕਰ ਕੇ ਨਿੱਤ :

ਉਠੀ ਝਾਲੂ ਕੰਤੜੇ, ਹਉ ਪਸੀ ਤਉ ਦੀਦਾਰੁ ॥੩॥੧॥

(ਮ: ੫, ਪੰਨਾ ੧੦੯੪)

ਧਾਰਮਿਕ ਚਿੰਨ੍ਹ

ਤੇ

ਇਨਸਾਨੀ ਜੀਵਨ

ਜਗਤ ਇਕ ਅਖਾੜਾ ਹੈ, ਜਿਥੇ ਮਨ ਅਤੇ ਨਫਸਾਨੀ ਖ਼ਾਹਸ਼ਾਂ ਦਾ ਸਦਾ ਘੋਲ ਹੋ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਇਸ ਘੋਲ ਵਿਚ ਜਿੱਤਣ ਲਈ 'ਧਰਮ' ਮਨ ਦੀ ਸਹਾਇਤਾ ਕਰਦਾ ਹੈ। ਸੋ, 'ਧਰਮ' ਦਾ ਸੰਬੰਧ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਮਨ ਨਾਲ ਹੈ। 'ਧਾਰਮਿਕ ਚਿੰਨ੍ਹਾਂ' ਦਾ ਸੰਬੰਧ ਭੀ ਮਨ ਨਾਲ ਹੀ ਹੋ ਸਕਦਾ ਹੈ, ਇਨਸਾਨੀ ਜੀਵਨ ਨਾਲ ਹੀ ਹੋ ਸਕਦਾ ਹੈ। 'ਧਾਰਮਿਕ ਚਿੰਨ੍ਹਾਂ' ਦੀ ਅਸਲੀਅਤ ਤੇ ਲੋੜ ਸਮਝਣ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਮਨ ਦੀ 'ਕਿਰਿਆ', ਮਨ ਦੀ ਦੌੜ-ਭੱਜ ਨੂੰ ਸਮਝਣਾ ਜ਼ਰੂਰੀ ਹੈ, ਕਿਉਂਕਿ ਇਸ ਮਜ਼ਮੂਨ ਦੇ ਦੋ ਹਿੱਸੇ ਬਣ ਗਏ—ਮਨ ਤੇ ਚਿੰਨ੍ਹ।

ਮਨ ਦੀ ਕਿਰਿਆ ਦੋ ਕਿਸਮ ਦੀ ਹੈ—'ਸੁਚੇਤ' ਤੇ 'ਅਚੇਤ'। ਅਸੀਂ ਤੁਰਦੇ ਫਿਰਦੇ ਹਾਂ, ਕੁਝ ਖਾਂਦੇ ਹਾਂ, ਹੱਸਦੇ ਹਾਂ, ਗਾਉਂਦੇ ਹਾਂ—ਅਜਿਹੇ ਕੰਮ ਕਰਨ ਵੇਲੇ ਅਸਾਨੂੰ ਇਹ 'ਸੁਰਤ' ਹੁੰਦੀ ਹੈ ਕਿ ਅਸੀਂ ਫਲਾਣਾ ਕੰਮ ਕਰ ਰਹੇ ਹਾਂ। ਇਹ ਕੰਮ ਮਨ ਦੀ 'ਸੁਚੇਤ' ਅਵਸਥਾ ਦੇ ਹਨ। ਪਰ ਮਨ ਦੀ ਦੌੜ-ਭੱਜ ਨਿਰੀ ਅਜਿਹੇ ਕੰਮਾਂ 'ਤੇ ਹੀ ਨਹੀਂ ਮੁੱਕ ਜਾਂਦੀ ਜਿੰਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਕਰਨ ਵੇਲੇ ਸਾਨੂੰ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਕੀਤੇ ਜਾਣ ਦੀ 'ਸੁਰਤ' ਭੀ ਹੁੰਦੀ ਹੈ। ਕਈ ਐਸੇ ਕੰਮ ਭੀ ਹਨ ਜਿੰਨ੍ਹਾਂ ਬਾਰੇ ਇਹ ਖ਼ਿਆਲ ਬਣ ਸਕਦਾ ਹੈ ਕਿ 'ਮਨ' ਇਹਨਾਂ ਵਿਚ ਰੁੱਝਾ ਹੋਇਆ ਨਹੀਂ, ਪਰ ਅਸਲ ਵਿਚ ਉਹ ਹੁੰਦੇ ਹਨ ਮਨ ਦੀ ਹੀ ਦੌੜ-ਭੱਜ ਦਾ ਸਿੱਟਾ, ਭਾਵੇਂ ਅਸਾਡੀ 'ਸੁਰਤ' ਓਧਰ ਰੁਝੀ ਹੋਈ ਨਹੀਂ ਹੁੰਦੀ। ਤੁਸੀਂ ਇਕ ਕਿਤਾਬ ਪੜ੍ਹ ਰਹੇ ਹੋ। ਤੁਹਾਡੇ ਕੋਲ ਮੇਜ਼ 'ਤੇ ਪਈ ਘੜੀ ਚਲ ਰਹੀ ਹੈ। ਤੁਹਾਡੀ 'ਸੁਰਤ' ਪੜ੍ਹਨ ਵਿਚ ਹੈ, ਘੜੀ ਦੀ 'ਟਿਕਟਿਕ' ਵਲ ਨਹੀਂ। ਘੜੀ ਅਚਨਚੇਤ ਬੰਦ ਹੋ ਜਾਂਦੀ ਹੈ, ਤੁਹਾਡੀ ਸੁਰਤ ਉਸੇ ਵੇਲੇ ਪੜ੍ਹਨ ਵਲੋਂ ਹਟ ਕੇ ਘੜੀ ਵਲ ਚਲੀ ਜਾਂਦੀ ਹੈ। ਇਹ ਕੀ ਹੋਇਆ? 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਪੜ੍ਹਨ ਦੇ ਆਹਰੇ ਰੁੱਝਾ ਹੋਇਆ ਸੀ, ਪਰ ਘੜੀ ਦੀ

‘ਟਿਕਟਿਕ’ ਭੀ ਅਭੋਲ ਜਿਹੇ, ਬੇ-ਮਲੂਮ ਜਿਹੇ, ਬੇ-ਸੁਰਤੀ ਜਿਹੀ ਵਿਚ ‘ਮਨ’ ਦੇ ਅੰਦਰ ਮੌਜੂਦ ਸੀ। ਜਦੋਂ ਘੜੀ ਬੰਦ ਹੋਣ ‘ਤੇ ਅਸਾਡੀ ‘ਸੁਰਤ’ ਪੜ੍ਹਨ ਵਲੋਂ ਹਟ ਕੇ ਘੜੀ ਵਲ ਪਰਤਦੀ ਹੈ, ਇਹ ‘ਕਿਰਿਆ’ ਭੀ ‘ਮਨ’ ਦੀ ਹੀ ਹੁੰਦੀ ਹੈ। ਜਿਸ ਨੂੰ ਅਸੀਂ ‘ਅਚੇਤ ਮਨ’ (Subconscious Mind) ਦੀ ਕਿਰਿਆ ਕਹਿੰਦੇ ਹਾਂ। ਵਿਸਰੀਆਂ ਗੱਲਾਂ ਦੇ ਸੰਸਕਾਰ ਏਸੇ ‘ਅਚੇਤ ਅਵਸਥਾ’ ਵਿਚ ਟਿਕੇ ਰਹਿੰਦੇ ਹਨ।

ਪੁਰਾਣੇ ਵਿਦਵਾਨਾਂ ਦਾ ਖਿਆਲ ਸੀ ਕਿ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਗੱਲਾਂ ਦਾ ਸਾਨੂੰ ‘ਚੇਤਾ’ ਨਹੀਂ ਰਹਿੰਦਾ, ਉਹ ਸਾਡੇ ਅੰਦਰੋਂ ਉੱਕਾ ਹੀ ਮਿਟ ਜਾਂਦੀਆਂ ਹਨ। ਕਈ ਕੰਮਾਂ ਤੇ ਗੱਲਾਂ ਦੀ ਬਾਬਤ ਇਹ ਖਿਆਲ ਠੀਕ ਹੋ ਸਕਦਾ ਹੈ, ਪਰ ਇਹ ਅਸੂਲ ਹਰ ਥਾਂ ਨਹੀਂ ਢੁੱਕਦਾ।

ਸਾਡੇ ਅੰਦਰ ਕਈ ਐਸੀਆਂ ਪਸ਼ੂ-ਬਿਰਤੀਆਂ, ਕਈ ਐਸੇ ਜੰਗਲੀ ਸੁਭਾਵ ਹੁੰਦੇ ਹਨ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਉਤੇ ਬਦ-ਇਖਲਾਕ ਬੰਦਿਆਂ ਵਿਚ ਬੈਠਿਆਂ ਤਾਂ ਭਾਵੇਂ ਕੋਈ ਇਤਰਾਜ਼ ਨਾ ਹੁੰਦਾ ਹੋਵੇ, ਪਰ ਜਦੋਂ ਸਾਡੀ ਰੋਜ਼ੀ, ਸਾਡਾ ਵਿਹਾਰ-ਕਾਰ ਸਾਨੂੰ ਸੱਭਿਅਤਾ ਵਾਲੇ ਲੋਕਾਂ, ਉੱਚੇ ਇਖਲਾਕ ਵਾਲੇ ਬੰਦਿਆਂ ਦੇ ਗੁਆਂਢ ਰਹਿਣ ਵਾਸਤੇ ਲੈ ਆਉਂਦਾ ਹੈ, ਓਥੇ ਅਸੀਂ ਓਹ ਜੰਗਲੀ ਸੁਭਾਉ, ਉਹ ਭੈੜੀਆਂ ਵਾਦੀਆਂ, ਨਿਸੰਗ ਹੋ ਕੇ ਵਰਤ ਨਹੀਂ ਸਕਦੇ, ਕਿਉਂਕਿ ਇੱਜ਼ਤ ਦਾ ਖਤਰਾ ਹੈ, ਵਿਹਾਰ-ਕਾਰ ਦੇ ਵਿਗੜਨ ਦਾ ਡਰ ਹੈ। ਅਸੀਂ ਉਹਨਾਂ ਇਖਲਾਕ-ਗੀਣ ਵਾਦੀਆਂ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਅੰਦਰ ਦਬਾਉਂਦੇ ਹਾਂ। ਉਹ ਦੂਰ ਨਹੀਂ ਹੋਈਆਂ, ਮਨ ਦੀ ‘ਸੁਰਤਿ-ਅਵਸਥਾ’ ਵਿਚੋਂ ਉਤਰ ਕੇ ‘ਬੇ-ਸੁਰਤਿ ਅਵਸਥਾ’, ‘ਅਚੇਤ ਅਵਸਥਾ’ ਵਿਚ ਚਲੀਆਂ ਗਈਆਂ ਹਨ। ਇਸ ਗੱਲ ਦਾ ਸਬੂਤ ਇਹ ਹੈ ਕਿ ਜਦੋਂ ਕਦੇ ਇੱਜ਼ਤ ਦੇ ਵਿਗੜਨ ਦਾ ਖਤਰਾ ਜਾਂ ਵਿਹਾਰ ਦਾ ਤੌਖਲਾ ਹਟ ਜਾਂਦਾ ਹੈ ਤਾਂ ਉਹ ਵਾਦੀਆਂ ਮੁੜ ਆ ਕੁੱਦਦੀਆਂ ਹਨ; ਇਤਨਾ ਚਿਰ ਇਹ ਅੰਦਰ ਹੀ ਮਨ ਦੀ ‘ਅਚੇਤ ਅਵਸਥਾ’ ਵਿਚ ਟਿਕੀਆਂ ਰਹੀਆਂ ਸਨ।

ਪਰ ਅਸਾਨੂੰ ਇਹ ਕਿਵੇਂ ਪਤਾ ਲੱਗਦਾ ਹੈ ਕਿ ਮਨ ਦੀ ਕੋਈ ‘ਅਚੇਤ ਅਵਸਥਾ’ ਭੀ ਹੈ?

ਇਕ ਵਿਦਿਆਰਥੀ ਇਮਤਿਹਾਨ ਦੇਣ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਹਿਸਾਬ ਦਾ ਪਰਚਾ ਹੈ। ਪਹਿਲਾ ਹੀ ਸਵਾਲ ਕੱਢਣ ‘ਤੇ ਗਲਤ ਨਿਕਲ ਆਉਂਦਾ ਹੈ। ਹੁਣ ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਉਹ ਇਸੇ ਸਵਾਲ ਨੂੰ ਠੀਕ ਕੱਢਣ ਦੇ ਜਤਨ ਕਰਦਾ ਹੈ, ਤਿਉਂ ਤਿਉਂ

ਹੋਰ ਹੋਰ ਉਲਝਣਾਂ ਪੈਂਦੀਆਂ ਜਾਂਦੀਆਂ ਹਨ, ਇਸ ਸੁਆਲ ਨੂੰ ਠੀਕ ਹੱਲ ਕਰਨਾ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਦੇ ਵੱਸ ਤੋਂ ਬਾਹਰ ਦੀ ਗੱਲ ਹੋ ਜਾਂਦੀ ਹੈ। ਅੱਕ ਕੇ ਉਹ ਇਸ ਸਵਾਲ ਨੂੰ ਛੱਡ ਕੇ ਬਾਕੀ ਦਾ ਪਰਚਾ ਕਰਦਾ ਹੈ, ਅਖ਼ੀਰ 'ਤੇ ਫਿਰ ਪਹਿਲੇ ਸਵਾਲ ਨੂੰ ਹੀ ਹੱਲ ਕਰਨ ਦਾ ਜਤਨ ਕਰਦਾ ਹੈ, ਤੇ ਹੈਰਾਨੀ ਦੀ ਗੱਲ ਹੁੰਦੀ ਹੈ ਕਿ ਉਹ ਸਵਾਲ ਠੀਕ ਨਿਕਲ ਆਉਂਦਾ ਹੈ। ਵਿਦਿਆਰਥੀ ਨੂੰ ਉਸ ਉਲਝਣ ਵਿਚੋਂ ਕਿਸ ਨੇ ਕੱਢਿਆ? ਮਨ ਦੀ 'ਅਚੇਤ' ਅਵਸਥਾ ਨੇ, 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਨੇ, ਕਿਉਂਕਿ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਤਾਂ ਬਾਕੀ ਦਾ ਪਰਚਾ ਕਰਨ ਵਿਚ ਰੁੱਝਾ ਹੋਇਆ ਸੀ, ਇਤਨੇ ਸਮੇਂ ਵਿਚ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਨੂੰ ਮੌਕਾ ਮਿਲ ਗਿਆ ਕਿ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਨੂੰ ਸਹੀ ਰਾਹ ਦੱਸ ਸਕੇ।

ਰਾਤ ਨੂੰ ਸੌਣ ਵੇਲੇ ਇਕ ਵਿਦਿਆਰਥੀ ਆਪਣੇ ਆਪ ਨੂੰ ਇਹ ਆਖਦਾ ਹੈ ਕਿ ਸਵੇਰੇ ਮੈਨੂੰ ਚਾਰ ਵਜੇ ਜਗਾ ਦੇਣਾ। ਇਹ ਗੱਲ ਆਖਣ ਵਾਲਾ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਹੈ, ਜੋ ਥੱਕੇ ਹੋਏ ਸਰੀਰ ਦੇ ਨਾਲ ਹੀ ਨੀਂਦ ਵਿਚ ਚਲਾ ਜਾਂਦਾ ਹੈ; ਪਰ ਪੂਰੇ ਚਾਰ ਵਜੇ ਉਸ ਨੂੰ ਜਾਗ ਆ ਜਾਂਦੀ ਹੈ। ਕਿਸ ਨੇ ਜਗਾਇਆ? 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਨੇ, ਜੋ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਦੇ ਅਰਾਮ ਕਰਨ 'ਤੇ ਪਹਿਰੇ 'ਤੇ ਆ ਖਲੋਂਦਾ ਹੈ।

ਜੀਵਨ ਦੇ ਅਜਿਹੇ ਕਈ ਹੋਰ ਰੋਜ਼ਾਨਾ ਤਜਰਬੇ ਅਸਾਨੂੰ ਇਹ ਯਕੀਨ ਦਿਵਾਉਂਦੇ ਹਨ ਕਿ ਅਸਾਡੇ ਮਨ ਦੇ ਦੋ ਹਿੱਸੇ ਹਨ—ਸੁਚੇਤ ਮਨ ਤੇ ਅਚੇਤ ਮਨ। ਅਸਾਡੇ ਰੋਜ਼ਾਨਾ ਜੀਵਨ ਵਿਚ ਨਿਰਾ ਸੁਚੇਤ ਮਨ ਹੀ ਨਹੀਂ ਦੌੜਦਾ ਭੱਜਦਾ, ਮਨ ਦੀ 'ਅਚੇਤ ਅਵਸਥਾ' ਨਾਲ ਭੀ ਅਸਾਨੂੰ ਰੋਜ਼ ਹੀ ਵਾਹ ਪੈਂਦਾ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ।

ਮਨੁੱਖ ਜਦੋਂ ਕਿਸੇ ਗੱਲ 'ਤੇ ਵਿਚਾਰ ਕਰਦਾ ਹੈ ਤਾਂ ਮਨ ਨੂੰ ਉਸ ਪਾਸੇ ਵਲ ਉੱਦਮ ਕਰਨ ਲਈ ਉਚੇਚਾ ਪ੍ਰੇਰਦਾ ਹੈ; ਉਸ ਵਿਚਾਰ ਦੇ ਵਿਚਾਰਨ ਲਈ ਲੋੜੀਂਦੇ ਲਫਜ਼ ਵਰਤਦਾ ਹੈ। ਪਰ ਇਹ ਜ਼ਰੂਰੀ ਨਹੀਂ ਕਿ ਮਨੁੱਖ ਉਹਨਾਂ ਲਫਜ਼ਾਂ ਨੂੰ ਜੀਭ ਨਾਲ ਬੋਲ ਕੇ ਹੀ ਵਰਤੇ। ਛੋਟੇ ਬਾਲ ਵਲ ਤੱਕੋ, ਜੋ ਅਜੇ ਨਵੀਆਂ ਨਵੀਆਂ ਗੱਲਾਂ ਕਰਨ ਸਿੱਖਿਆ ਹੈ, ਬਾਲ ਲਫਜ਼ਾਂ ਨੂੰ ਉਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਨਹੀਂ ਵਰਤਦਾ ਜਿਵੇਂ ਸਿਆਣਾ ਮਨੁੱਖ। ਬਾਲ ਜੋ ਚੀਜ਼ਾਂ ਰੋਜ਼ ਘੜੀ ਮੁੜੀ ਵੇਖਦਾ ਹੈ ਉਹਨਾਂ ਦੀ 'ਸ਼ਕਲ' ਉਸ ਦੇ ਮਨ ਵਿਚ ਟਿਕਦੀ ਹੈ, ਉਹ 'ਸ਼ਕਲ' ਹੀ ਬਾਲਕ ਦੇ ਲਫਜ਼ ਹੁੰਦੇ ਹਨ। ਬਾਲ ਨੂੰ ਰੋਜ਼ ਸ਼ਾਮ ਵੇਲੇ ਚੰਦਰਮਾ ਵਿਖਾ ਕੇ ਆਖੀਏ 'ਅਹੁ ਚੰਨ' ਤਾਂ ਫਿਰ ਜਦੋਂ ਭੀ ਉਸ ਨੂੰ ਆਖੀਏ—'ਕਾਕਾ! ਚੰਨ', ਉਹ ਤੁਰਤ ਅਕਾਸ਼ ਵਲ ਉਸ ਥਾਂ ਨੂੰ ਤੱਕਦਾ ਹੈ ਜਿਥੇ ਉਹ ਰੋਜ਼ 'ਚੰਨ' ਵੇਖਿਆ ਕਰਦਾ ਹੈ। ਇਸ ਦਾ

ਭਾਵ ਇਹ ਹੈ ਕਿ ਛੋਟੇ ਬਾਲ ਲਈ ਲਫਜ਼ 'ਚੰਨ' ਦਾ ਅਰਥ ਹੈ 'ਚੰਨ ਦਾ ਅਸਲੀ ਸਰੂਪ', 'ਚੰਨ ਦੀ ਸ਼ਕਲ', ਜੋ ਉਸ ਦੇ ਅੰਦਰ ਟਿਕ ਗਈ ਹੈ। ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਬਾਲ ਵੱਡਾ ਹੁੰਦਾ ਹੈ, ਸੁਤੇ ਹੀ ਬੇ-ਮਲੂਮੇ ਜਿਹੇ ਉਸ ਦੇ ਅੰਦਰ ਟਿਕੀਆਂ ਹੋਈਆਂ ਚੀਜ਼ਾਂ ਦੀਆਂ 'ਸ਼ਕਲਾਂ' ਦੇ 'ਖਿਆਲ' ਬਣਨੇ ਸ਼ੁਰੂ ਹੋ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਜਿਥੇ ਪਹਿਲਾਂ ਲਫਜ਼ 'ਚੰਨ' ਬੋਲਿਆਂ ਉਹ ਤੁਰਤ ਚੰਨ ਵਲ ਤੱਕਣ ਲਗ ਪੈਂਦਾ ਸੀ, ਹੁਣ ਉਸ ਨੂੰ ਉਸ ਲਫਜ਼ ਦਾ 'ਅਰਥ' ਆਉਂਦਾ ਜਾਂਦਾ ਹੈ।

ਛੋਟੇ ਬਾਲਾਂ ਦੀ ਬੋਲੀ ਵਲ ਤੱਕੋ! ਬਾਲ ਨਿੱਕਾ ਜਿਹਾ ਫਿਕਰਾ ਜਾਂ ਕਈ ਵਾਰੀ ਦੋ ਲਫਜ਼ ਹੀ ਬੋਲਦੇ ਹਨ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਭਾਵ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਅੰਦਰ ਉਤਨਾ ਹੀ ਹੁੰਦਾ ਹੈ ਜਿਵੇਂ ਇਕ ਸਿਆਣੇ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਅੰਦਰ। ਇਕ ਘਰ ਦੇ ਛੋਟੇ ਛੋਟੇ ਬਾਲਾਂ ਨੂੰ ਖੇਡਦਿਆਂ ਤੱਕੋ! ਓਪਰਾ ਮਨੁੱਖ ਉਹਨਾਂ ਦੀਆਂ ਆਪੋ ਵਿਚ ਦੀਆਂ ਗੱਲਾਂ ਨੂੰ ਸਮਝ ਨਹੀਂ ਸਕਦਾ; ਪਰ ਉਹ ਆਪੋ ਵਿਚ ਭਾਵੇਂ ਅਪੂਰੇ ਫਿਕਰੇ ਬੋਲਦੇ ਹੋਣ, ਇਕ ਦੂਜੇ ਦਾ ਪੂਰਾ ਮਤਲਬ ਸਮਝ ਲੈਂਦੇ ਹਨ। ਓਪਰੇ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਇਉਂ ਜਾਪਦਾ ਹੈ ਕਿ ਇਨ੍ਹਾਂ ਬਾਲਾਂ ਨੇ ਆਪੋ ਵਿਚ ਗੱਲਾਂ ਕਰਨ ਲਈ, ਇਕ ਦੂਜੇ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਖਿਆਲ ਦੱਸਣ ਲਈ, ਕੁਦਰਤ ਦੀਆਂ ਦਿੱਸ ਰਹੀਆਂ ਚੀਜ਼ਾਂ ਨੂੰ ਪਛਾਣਨ ਲਈ, ਖਾਸ ਨਿਸ਼ਾਨੀਆਂ ਤੇ ਖਾਸ ਨਾਮ ਰੱਖ ਲਏ ਹਨ। ਕਈ ਬਾਲ ਵੇਖੀਦੇ ਹਨ ਕਿ ਜਦੋਂ ਉਹ ਰੋਣ ਤੇ ਮਾਪੇ ਆਖਣ 'ਲੈ ਬੀਬੀ' ਤਾਂ ਉਹ ਵਿਚਰ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਲਫਜ਼ 'ਬੀਬੀ' ਉਹਨਾਂ ਦੀਆਂ ਅੱਖਾਂ ਅੱਗੇ ਮਿਠਾਈ ਦੀ 'ਤਸਵੀਰ' ਲੈ ਆਉਂਦਾ ਹੈ, ਮਾਨੋ, ਲਫਜ਼ 'ਬੀਬੀ' ਉਨ੍ਹਾਂ ਵਾਸਤੇ ਮਿਠਾਈ ਦਾ ਇਕ 'ਚਿੰਨ੍ਹ' ਬਣ ਜਾਂਦਾ ਹੈ।

ਸਿਆਣੇ ਮਨੁੱਖਾਂ ਨੂੰ ਸੰਸਾਰ ਦੇ ਕੰਮ-ਕਾਰ ਕਰਦੇ ਵੇਖ ਕੇ ਛੋਟੇ ਬਾਲ 'ਗੁੱਡੀਆਂ' ਆਦਿਕ ਖਿਡਾਉਣੇ ਬਣਾ ਕੇ ਉਹੀ ਸਾਰੇ ਕੰਮ ਕਰਦੇ ਹਨ। ਬਾਲਾਂ ਦੀਆਂ ਇਹ 'ਗੁੱਡੀਆਂ', ਮਾਨੋ, ਸੰਸਾਰਕ ਵਰਤੋਂ ਦੇ 'ਚਿੰਨ੍ਹ' ਹਨ। 'ਗੁੱਡੀਆਂ' ਨੂੰ ਗਹਿਣੇ ਕਪੜੇ ਪਾ ਕੇ, ਵਿਆਹ ਕੇ, ਸਾੜ ਕੇ, ਇਹਨਾਂ 'ਚਿੰਨ੍ਹਾਂ' ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਬਾਲ ਸੰਸਾਰ ਦੇ ਉਹ ਸਾਰੇ ਕੰਮ ਕਰਦੇ ਹਨ ਜੋ ਸਿਆਣੇ ਮਨੁੱਖ ਸੱਚ-ਮੁੱਚ ਕਰਦੇ ਹਨ। ਬਾਲ ਸੰਸਾਰੀ ਸਿਆਣੇ ਮਨੁੱਖਾਂ ਨੂੰ ਜੰਮਣ ਮਰਨ, ਵਿਆਹ ਆਦਿਕ ਦੇ ਸਾਰੇ ਕੰਮ ਕਰਦੇ ਵੇਖਦੇ ਹਨ। ਇਹਨਾਂ ਸਾਰੇ ਕੰਮਾਂ ਦੀ 'ਸ਼ਕਲ' ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਮਨ ਦੀ 'ਅਚੇਤ ਅਵਸਥਾ' ਵਿਚ ਟਿਕ ਜਾਂਦੀ ਹੈ, ਜਿਸ ਤੋਂ ਉਹ ਇਕ 'ਚਿੰਨ੍ਹ' ਬਣਾ ਲੈਂਦੇ ਹਨ ਤੇ ਉਸ ਨੂੰ 'ਗੁੱਡੀ' ਆਖਦੇ ਹਨ।

ਦੂਰ ਦੇ ਪੁਰਾਣੇ ਸਮੇਂ ਵਲ ਤੱਕੀਏ, ਜਦੋਂ ਸਾਦਾ ਲੋਕ 'ਬੋਲੀ' ਦੀ ਨੀਂਹ ਧਰ ਰਹੇ ਸਨ। 'ਬੋਲੀ' ਬਣਨ ਵੇਲੇ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਅਚੇਤ ਮਨ ਤੋਂ ਹੀ ਸਹਾਇਤਾ ਮਿਲੀ ਸੀ। ਬੋਲੀ ਇਹਨਾਂ 'ਚਿੰਨ੍ਹਾਂ' ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਹੀ ਬਣੀ ਸੀ। ਮਨੁੱਖ ਨੇ 'ਰੁੱਖ' ਵੇਖਿਆ, ਇਕ ਹੋਰ ਰੁੱਖ ਤੱਕਿਆ, ਰੁੱਖ ਦਾ 'ਸਰੂਪ' ਉਸ ਦੇ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਵਿਚ ਟਿਕ ਗਿਆ। ਦੂਜੇ ਮਨੁੱਖਾਂ ਨੇ ਭੀ ਰੁੱਖ ਵੇਖਿਆ, ਸਭਨਾਂ ਦੇ ਅੰਦਰ ਰੁੱਖ ਦੀ ਇਕ ਸਾਂਝੀ 'ਸ਼ਕਲ' ਟਿਕ ਗਈ। ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਮਨ ਵਿਚ ਰੁੱਖ ਦੀ ਟਿਕੀ ਇਹ 'ਸ਼ਕਲ' ਮਨੁੱਖਾਂ ਵਾਸਤੇ ਰੁੱਖ-ਜਾਤੀ ਦਾ ਇਕ 'ਚਿੰਨ੍ਹ' ਬਣ ਗਿਆ। ਅਜੇ ਕੋਈ ਲਫਜ਼ ਤਾਂ ਬਣਿਆ ਨਹੀਂ ਸੀ, ਹੱਥ ਨਾਲ ਰੁੱਖ ਦੀ 'ਸ਼ਕਲ' ਬਣਾ ਕੇ ਇਕ ਦੂਜੇ ਨੂੰ ਰੁੱਖ ਦਾ ਬੋਧ ਕਰਾਉਣ ਲਗ ਪਏ। ਬਨਾਂ ਵਿਚ ਰਹਿਣ ਵਾਲੇ ਪਹਿਲੇ ਮਨੁੱਖ ਜਦੋਂ 'ਸ਼ੇਰ' ਨੂੰ ਆਉਂਦਾ ਵੇਖਦੇ ਸਨ ਤਾਂ ਇਕ ਦੂਜੇ ਨੂੰ ਖ਼ਬਰ ਦੇਣ ਲਈ ਉਹਨਾਂ ਨੇ ਉਸ ਦੀ 'ਗਰਜ' ਨੂੰ ਉਸ ਦੀ ਹਸਤੀ ਦਾ ਤੇ ਉਸ ਦੇ ਆਉਣ ਦਾ ਚਿੰਨ੍ਹ (ਨਿਸ਼ਾਨੀ) ਬਣਾ ਲਿਆ। ਸਹਿਜੇ ਸਹਿਜੇ ਉਸ 'ਹੂੰ' ਰੂਪ 'ਚਿੰਨ੍ਹ' ਤੋਂ 'ਸਿੰਘ' ਲਫਜ਼ ਬਣਿਆ।

ਬਾਲਾਂ ਵਲ ਤੱਕੋ ! ਇਹ 'ਬੋਲੀ' ਕਿਵੇਂ ਸਿਖਦੇ ਹਨ। ਨਵੀਂ ਤੱਕੀ ਚੀਜ਼ ਦੀ 'ਸ਼ਕਲ' ਪਹਿਲਾਂ ਸਹਿਜੇ ਸਹਿਜੇ ਇਨ੍ਹਾਂ ਦੇ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਵਿਚ ਥਾਂ ਬਣਾਉਂਦੀ ਹੈ, ਉਸ ਦੀ ਸਹਾਇਤਾ ਨਾਲ ਇਹਨਾਂ ਦਾ ਅੰਵਾਣਾ ਜਿਹਾ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਦੂਜਿਆਂ ਪਾਸੋਂ ਉਸ ਦਾ ਨਾਮ ਸੁਣ ਕੇ ਉਸ ਦੀ ਪਛਾਣ ਪੱਕੀ ਕਰਦਾ ਹੈ। 'ਮਿਆਉ' ਹਰੇਕ ਪੰਜਾਬੀ ਬਾਲ ਵਾਸਤੇ ਬਿੱਲੀ ਦਾ 'ਚਿੰਨ੍ਹ' ਹੈ, ਕਿਉਂਕਿ ਹਰੇਕ ਮਾਂ ਬਾਲ ਨੂੰ ਬਿੱਲੀ ਵਿਖਾ ਕੇ ਬਿੱਲੀ ਦੀ 'ਮਿਆਉ' ਚੇਤੇ ਕਰਾਂਦੀ ਰਹਿੰਦੀ ਹੈ।

ਸੋ 'ਚਿੰਨ੍ਹ' ਕੀ ਹੈ ? ਜਦੋਂ ਇਕੋ ਕਿਸਮ ਦੀ ਚੀਜ਼ ਦੀ 'ਸ਼ਕਲ' ਬਹੁਤੇ ਮਨੁੱਖਾਂ ਦੇ ਮਨ ਵਿਚ ਇਕੋ ਕਿਸਮ ਦਾ 'ਖਿਆਲ' ਪੈਦਾ ਕਰੇ, ਉਹ 'ਸ਼ਕਲ' ਉਹਨਾਂ ਮਨੁੱਖਾਂ ਵਾਸਤੇ ਉਸ ਕਿਸਮ ਦੀ ਚੀਜ਼ ਦਾ 'ਚਿੰਨ੍ਹ' ਹੈ।

ਧਾਰਮਿਕ ਚਿੰਨ੍ਹ ਕੀ ਹੈ ?

ਜਦੋਂ ਕਿਸੇ ਖ਼ਾਸ ਧਰਮ 'ਤੇ ਸ਼ਰਧਾ ਰੱਖਣ ਵਾਲੇ ਮਨੁੱਖਾਂ ਵਾਸਤੇ ਉਸ ਧਰਮ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧ ਰੱਖਣ ਵਾਲੀ ਕੋਈ ਖ਼ਾਸ ਚੀਜ਼ ਉਨ੍ਹਾਂ ਸਭਨਾਂ ਦੇ ਅੰਦਰ ਇਕ ਹੀ ਕਿਸਮ ਦਾ 'ਭਾਵ' ਪੈਦਾ ਕਰੇ, ਉਸ ਚੀਜ਼ ਦੀ 'ਸ਼ਕਲ' ਉਹਨਾਂ ਬੰਦਿਆਂ ਵਾਸਤੇ ਇਕ 'ਧਾਰਮਿਕ ਚਿੰਨ੍ਹ' ਹੋ ਜਾਂਦਾ ਹੈ।

ਏਥੇ ਇਕ ਗੱਲ ਚੇਤੇ ਰੱਖਣ ਵਾਲੀ ਹੈ। ਬਾਲਕ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਕੰਮਾਂ ਨੂੰ ‘ਗੁੱਡੀ’ ਦੇ ‘ਚਿੰਨ੍ਹ’ ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਪਰਗਟ ਕਰਨ ਲਈ ਕੋਈ ਉਚੇਚਾ ਜਤਨ ਨਹੀਂ ਕਰਦਾ, ਸੁਤੇ ਹੀ ਉਸ ਦੇ ਅੰਦਰ ਇਹ ਫੁਰਨੇ ਉੱਠਣ ਲਗ ਪੈਂਦੇ ਹਨ। ਜੰਗਲਾਂ ਵਿਚ ਰਹਿਣ ਵਾਲੇ ਪਹਿਲੇ ਮਨੁੱਖ ਸ਼ੇਰ ਆਦਿਕ ਜੰਗਲੀ ਪਸ਼ੂਆਂ ਲਈ ਕੋਈ ਉਚੇਚੇ ਨਾਮ ਘੜਨ ਨਹੀਂ ਸਨ ਬੈਠੇ, ਸੁਤੇ ਹੀ ਉਹਨਾਂ ਦੀ ਗਰਜ ਆਦਿਕ ਦਾ ਸੰਸਕਾਰ ਪਹਿਲਾਂ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਮਨ ਵਿਚ ਬੈਠ ਗਿਆ, ਜਿਸ ਨੂੰ ਉਹ ਆਪੋ ਵਿਚ ‘ਹੂੰ’ ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਪਰਗਟ ਕਰਨ ਲਗ ਪਏ ਤੇ ਸਹਿਜੇ ਸਹਿਜੇ ਸੁਤੇ ਹੀ ਉਸ ਦਾ ਨਾਮ ਰੱਖਿਆ ਗਿਆ, ਜੋ ਪਹਿਲਾਂ ਉਨ੍ਹਾਂ ਲਈ ਸ਼ੇਰ ਦੀ ‘ਸ਼ਕਲ’ ਦਾ ਇਕ ‘ਚਿੰਨ੍ਹ’ ਹੀ ਸੀ।

‘ਚਿੰਨ੍ਹ’ ਇਨਸਾਨੀ ਜੀਵਨ ‘ਤੇ ਕੀ ਅਸਰ ਪਾਉਂਦੇ ਹਨ ?

ਅਸੀਂ ਪਿੱਛੇ ਵੇਖ ਆਏ ਹਾਂ ਕਿ ‘ਗੁੱਡੀ’ ਆਦਿਕ ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਬਾਲ ਸਹਿਜ-ਸੁਭਾਇ ਦੁਨੀਆਦਾਰ ਦੀ ਸਾਰੀ ਕਿਰਤ-ਕਾਰ ਸਿੱਖ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਸੋ ਇਹ ‘ਚਿੰਨ੍ਹ’ ਸੁਤੇ ਹੀ ਬੇ-ਮਲੂਮੇ ਜਿਹੇ ਆਪਣਾ ਅਸਰ ਧੁਰ ਅੰਦਰ ਮਨ ਉਤੇ ਪਾਈ ਰਖਦੇ ਹਨ। ਇਹ ਗੱਲ ਆਮ ਵਰਤੋਂ ਵਿਚ ਵੇਖੀ ਜਾਂਦੀ ਹੈ ਕਿ ਜੇ ਮਨੁੱਖਾਂ ਦੇ ਕਿਸੇ ਇਕੱਠ ਉਤੇ ਕਿਸੇ ਗੱਲ ਦਾ ਕੋਈ ਖਾਸ ਡੂੰਘਾ ਅਸਰ ਪਾਉਣਾ ਹੋਵੇ ਤਾਂ ਸਾਧਾਰਨ ਜੋਸ਼ੀਲੇ ਲਫਜ਼ਾਂ ਦੇ ਥਾਂ ‘ਚਿੰਨ੍ਹਾਂ’ ਨੂੰ ਬੋਲੀ ਵਿਚ ਵਰਤਿਆਂ ਵਧੀਕ ਅਸਰ ਪੈਂਦਾ ਹੈ। ‘ਅਕਾਲੀ ਲਹਿਰ’ ਵੇਲੇ ‘ਗੁਰੂ ਕੇ ਬਾਗ’ ਦਾ ਮੋਰਚਾ ਲੱਗਾ। ਸ਼੍ਰੋਮਣੀ ਗੁਰਦੁਆਰਾ ਪ੍ਰਬੰਧਕ ਕਮੇਟੀ ਦੇ ਪਰਬੰਧ ਹੇਠ ‘ਗੁਰੂ ਕੇ ਬਾਗ’ ਨੂੰ ਪੰਝੀ ਪੰਝੀ ਦੀ ਗਿਣਤੀ ਵਿਚ ਅਕਾਲੀ ਸਿੰਘਾਂ ਦੇ ਜਥੇ ਜਾਣੇ ਸ਼ੁਰੂ ਹੋਏ। ਰਾਹ ਵਿਚ ਸੜਕ ਉਤੇ ਇਹਨਾਂ ਜਥਿਆਂ ਨੂੰ ਮਾਰ-ਕੁਟਾਈ ਕੀਤੀ ਜਾਂਦੀ ਸੀ। ਇਹਨੀਂ ਦਿਨੀਂ ਇਕ ‘ਬਾਜ਼’ ਜਥੇ ਦੇ ਤੁਰਨ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਸ੍ਰੀ ਅਕਾਲ ਤਖ਼ਤ ਸਾਹਿਬ ਅੱਪੜ ਜਾਂਦਾ ਸੀ ਤੇ ਮਾਰ-ਕੁਟਾਈ ਵੇਲੇ ਭੀ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਸਿਰਾਂ ‘ਤੇ ਉਡਦਾ ਰਹਿੰਦਾ ਸੀ। ਮਾਰ ਖਾਣ ਵਾਲੇ ਜਥੇ ਦਾ ਜਥੇਦਾਰ ਜਥੇ ਨੂੰ ਕੋਈ ਲੈਕਚਰ ਕਰਨ ਦੇ ਥਾਂ ਉਸ ‘ਬਾਜ਼’ ਵਲ ਧਿਆਨ ਦਿਵਾ ਕੇ ਸਿਰਫ਼ ਇਹੀ ਕਹਿ ਦਿੰਦਾ ਸੀ—“ਖ਼ਾਲਸਾ ਜੀ ! ਸ੍ਰੀ ਕਲਗੀਧਰ ਜੀ ਦਾ ‘ਬਾਜ਼’ ਤੁਹਾਡੇ ਹੌਸਲੇ ਤੱਕਣ ਵਾਸਤੇ ਸਿਰ ‘ਤੇ ਖੜਾ ਹੈ, ਵੇਖਿਓ, ਕੋਈ ਖ਼ਾਲਸਈ ਸ਼ਾਨ ਨੂੰ ਕਲੰਕ ਨਾ ਲਾਏ।” ਬੱਸ ! ਇਹਨਾਂ ਲਫਜ਼ਾਂ, ਤੇ ਸਿਰ ਉਤੇ ‘ਬਾਜ਼’ ਦੇ ਦੀਦਾਰ ਦਾ ਇਤਨਾ ਅਸਰ ਹੁੰਦਾ ਸੀ ਜੋ ਸੈਂਕੜੇ ਜੋਸ਼ੀਲੇ ਲੈਕਚਰਾਂ ਦਾ ਭੀ ਨਹੀਂ ਸੀ ਹੋ ਸਕਦਾ। ਸਿੰਘ ਪੂਰਨ ਤੌਰ ‘ਤੇ ਸ਼ਾਂਤ

ਰਹਿ ਕੇ ਮਾਰ-ਕੁਟਾਈ ਬੜੇ ਹੌਸਲੇ ਨਾਲ ਆਪਣੇ ਸਰੀਰਾਂ 'ਤੇ ਸਹਿੰਦੇ ਸਨ।

ਇਸ ਦਾ ਕੀ ਕਾਰਨ ਸੀ ?

ਅੱਤ ਪਿਆਰੇ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧ ਰਖਣ ਵਾਲੀਆਂ ਸ਼ੈਆਂ ਭੀ ਪਿਆਰੀਆਂ ਲੱਗਣ ਲਗ ਪੈਂਦੀਆਂ ਹਨ। ਭਗਤ ਨਾਮਦੇਵ ਜੀ ਸ੍ਰੀ ਕ੍ਰਿਸ਼ਨ ਜੀ ਨਾਲ ਪਿਆਰ ਪਰਗਟ ਕਰਨ ਵੇਲੇ ਜ਼ਿਕਰ ਉਹਨਾਂ ਚੀਜ਼ਾਂ ਦਾ ਕਰਦੇ ਹਨ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਕ੍ਰਿਸ਼ਨ ਜੀ ਨਾਲ ਵਾਹ ਪੈਂਦਾ ਸੀ; 'ਬੰਸਰੀ' ਤੇ 'ਕਮਲੀ' ਤੋਂ ਸਦਕੇ ਜਾਂਦੇ ਹਨ, 'ਬਿੰਦਾਬਨ' ਤੋਂ ਕੁਰਬਾਨ ਹੁੰਦੇ ਹਨ, ਉਹਨਾਂ ਦਾ ਇਹ ਸ਼ਬਦ ਗੁਰੂ ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਵਿਚ ਇਉਂ ਦਰਜ ਹੈ :

ਧਨਿ ਧੰਨਿ ਓ ਰਾਮ ਬੇਨੁ ਬਾਜੈ ॥

ਮਧੁਰ ਮਧੁਰ ਧੁਨਿ ਅਨਹਤ ਗਾਜੈ ॥੧॥ਰਹਾਉ॥

ਧਨਿ ਧਨਿ ਮੇਘਾ ਰੋਮਾਵਲੀ ॥

ਧਨਿ ਧਨਿ ਕ੍ਰਿਸ਼ਨ ਓਢੈ ਕਾਬਲੀ ॥੧॥

ਧਨਿ ਧਨਿ ਤੂ ਮਾਤਾ ਦੇਵਕੀ ॥

ਜਿਹ ਗ੍ਰਿਹਿ ਰਮਈਆ ਕਵਲਾਪਤੀ ॥੨॥

ਧਨਿ ਧਨਿ ਬਨਖੰਡ ਬਿੰਦਾਬਨਾ ॥

ਜਹ ਖੇਲੈ ਸ੍ਰੀ ਨਾਰਾਇਨਾ ॥੩॥

ਬੇਨੁ ਬਜਾਵੈ ਗੋਧਨੁ ਚਰੈ ॥

ਨਾਮੇ ਕਾ ਸੁਆਮੀ ਆਨਦ ਕਰੈ ॥੪॥੧॥ (ਮਾਲੀ ਗਉੜਾ ਨਾਮਦੇਵ ਜੀ)

ਕ੍ਰਿਸ਼ਨ ਜੀ ਦੇ ਭਗਤ ਦੇ ਅੱਗੇ ਕ੍ਰਿਸ਼ਨ ਜੀ ਦਾ ਨਾਮ ਲੈਣ ਦੀ ਲੋੜ ਨਹੀਂ, ਕੇਵਲ 'ਬੰਸਰੀ' ਤੇ 'ਕਮਲੀ' ਦਾ ਹੀ ਜ਼ਿਕਰ ਕਰੀਏ ਤਾਂ ਭਗਤ ਦੇ ਰੋਮ ਰੋਮ ਵਿਚ ਕ੍ਰਿਸ਼ਨ ਜੀ ਦੇ ਪਿਆਰ ਦੀ ਝਰਨਾਟ ਛਿੜ ਪੈਂਦੀ ਹੈ।

ਕਿਉਂ ? ਬੰਸਰੀ ਤੇ ਕਮਲੀ ਦਾ ਸਰੂਪ ਧੁਰ ਡੂੰਘੇ ਹਿਰਦੇ ਵਿਚ ਟਿਕ ਗਿਆ ਹੈ। ਕ੍ਰਿਸ਼ਨ ਜੀ ਦੇ ਪਿਆਰ ਤੇ ਯਾਦ ਦਾ ਇਕ 'ਚਿੰਨ੍ਹ' ਬਣ ਗਿਆ ਹੈ। ਕ੍ਰਿਸ਼ਨ ਜੀ ਦਾ ਕੋਈ ਹੋਰ ਕਾਰਨਾਮਾ ਇਤਨੀ ਧੂਹ ਨਹੀਂ ਪਾਉਂਦਾ ਜਿਤਨੀ ਇਹ ਬੰਸਰੀ ਤੇ ਕਮਲੀ।

ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਆਉਣ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਭਾਰਤ ਦੇ ਕਰੋੜਾਂ ਬੰਦੇ ਉੱਚੀ ਜਾਤ ਵਾਲਿਆਂ ਦੇ ਪੈਰਾਂ ਵਿਚ ਰੁਲ ਰਹੇ ਸਨ, ਤੇ ਕਰੋੜਾਂ ਅਨਾਥ ਜਰਵਾਣੇ

ਹਾਕਮਾਂ ਦੇ ਪੈਰਾਂ ਵਿਚ ਲਿਤਾੜੇ ਜਾ ਰਹੇ ਸਨ। ਪ੍ਰੀਤਮ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਦੋਹਾਂ ਸ਼੍ਰੇਣੀਆਂ ਦੇ ਬੰਦਿਆਂ ਨੂੰ ਏਸ ਦੁਰਗਤੀ ਤੋਂ ਬਚਾਇਆ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਮਨੁੱਖ ਨਹੀਂ ਸੀ ਗਿਣਿਆ ਜਾਂਦਾ, ਅੱਜ ਉਹ ਭੀ ਬਾਜ਼ਾਂ ਵਾਲੇ ਸ੍ਰੀ ਕਲਗੀਧਰ ਜੀ ਦੇ ਅਤੁੱਟ ਪਿਆਰ ਦਾ ਸਦਕਾ ਉੱਚੀ ਧੌਣ ਕਰ ਕੇ ਤੁਰ ਫਿਰ ਸਕਣ ਲੱਗੇ। ਫਿਰ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਪ੍ਰੀਤਮ ਦੀ ਉਹ ਸੋਹਣੀ 'ਕਲਗੀ' ਤੇ ਹੱਥ ਉੱਤੇ ਸੋਭਦਾ 'ਬਾਜ਼' ਕਿਉਂ ਪਿਆਰੇ ਨਾ ਲੱਗਣ? ਲੱਖਾਂ ਦੇ ਹਿਰਦਿਆਂ ਵਿਚ ਏਸ 'ਬਾਜ਼' ਤੇ 'ਕਲਗੀ' ਦਾ ਨਾਮ ਪਿਆਰ ਦੀ ਝਰਨਾਟ ਛੇੜ ਦੇਂਦਾ ਸੀ। ਬੱਸ! ਇਹ 'ਬਾਜ਼' ਤੇ 'ਕਲਗੀ' ਲੱਖਾਂ ਸਿੱਖਾਂ ਦੇ ਵਾਸਤੇ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਉਪਕਾਰ ਤੇ ਮਿਹਰ ਦਾ ਇਕ ਪਿਆਰਾ 'ਚਿੰਨ੍ਹ' ਬਣ ਗਿਆ।

ਹਜ਼ਰਤ ਈਸਾ ਨੇ ਭੁੱਲੇ-ਭਟਕਿਆਂ ਦੀ ਖਾਤਰ ਆਪਣਾ ਆਪ ਕੁਰਬਾਨ ਕੀਤਾ, ਸਲੀਬ ਉਤੇ ਚੜ੍ਹੇ। ਅੱਜ ਉਹ ਸਲੀਬ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਹਰੇਕ ਨਾਮ-ਲੇਵਾ ਦੇ ਗਲ ਵਿਚ ਨੌਕ-ਟਾਈ ਦਾ ਰੂਪ ਧਾਰ ਕੇ ਉਸ ਪਿਆਰੇ ਦੇ ਪਿਆਰ ਦਾ 'ਚਿੰਨ੍ਹ' ਬਣੀ ਹੋਈ ਹੈ।

ਜੀਉਂਦੀਆਂ ਜਾਗਦੀਆਂ ਕੌਮਾਂ ਤੇ ਦੇਸ਼ ਹੁਣ ਭੀ ਆਪਣੇ ਸ਼ਹੀਦਾਂ ਤੇ ਪਰਵਾਨਿਆਂ ਦੀ ਯਾਦ ਆਪਣੇ ਦਿਲ ਵਿਚ ਤਾਜ਼ਾ ਰੱਖਣ ਵਾਸਤੇ ਉੱਦਮ ਕਰਦੇ ਰਹਿੰਦੇ ਹਨ। ਨਿਰਾ ਪੁਸਤਕਾਂ ਵਿਚ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਇਤਿਹਾਸ ਲਿਖ ਕੇ ਨਹੀਂ, ਪੁਸਤਕਾਂ ਪੜ੍ਹਨਾ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' ਦਾ ਕੰਮ ਹੈ, ਹਰੇਕ ਨੇ ਪੁਸਤਕਾਂ ਪੜ੍ਹਨੀਆਂ ਭੀ ਨਹੀਂ। ਸੋ, ਉਹਨਾਂ ਦੀ ਯਾਦ ਦਾ ਡੂੰਘਾ ਪਰਭਾਵ ਹਰੇਕ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਧੁਰ ਅੰਦਰ ਪੈਦਾ ਕਰਨ ਵਾਸਤੇ ਯਾਦਗਾਰਾਂ ਕਾਇਮ ਕੀਤੀਆਂ ਜਾਂਦੀਆਂ ਹਨ। ਉਥੇ ਤਾਂ ਯਾਦਗਾਰ ਦੀ ਇਹ ਇਮਾਰਤ ਚੂਨੇ ਪੱਥਰ ਦੀ ਹੀ ਹੁੰਦੀ ਹੈ, ਦਲੀਲ-ਬਾਜ਼ ਮਨ ਨੂੰ ਇਸ ਵਿਚ ਕੋਈ ਫਿਲਾਸਫੀ ਨਹੀਂ ਲੱਭ ਸਕਦੀ, ਪਰ ਇਸ ਯਾਦਗਾਰ ਦਾ ਰਿਸ਼ਤਾ 'ਅਚੇਤ ਮਨ' ਨਾਲ ਹੈ, ਸ਼ਹੀਦਾਂ ਦੀ ਯਾਦਗਾਰ ਦਾ ਇਹ 'ਸਰੂਪ', ਇਹ 'ਚਿੰਨ੍ਹ' ਧੁਰ ਅੰਦਰ ਜਾ ਟਿਕਦਾ ਹੈ ਤੇ ਹਰੇਕ ਦੇ ਜੀਵਨ ਨੂੰ ਸਹਿਜੇ ਏਸੇ ਕੁਠਾਲੀ ਵਿਚ ਘੜਦਾ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ।

ਜਿਹੜੇ 'ਚਿੰਨ੍ਹ' ਅਨੇਕਾਂ ਬੰਦਿਆਂ ਦੇ ਅੰਦਰ ਚੜ੍ਹਦੀ ਕਲਾ ਕਾਇਮ ਰੱਖ ਸਕਣ, ਉੱਚੇ ਭਾਵ ਪੈਦਾ ਕਰਦੇ ਰਹਿਣ, ਉਹ 'ਚਿੰਨ੍ਹ' ਮੁਬਾਰਕ ਹਨ, ਉਹ ਜਗਤ ਦੇ ਜੀਵਾਂ ਲਈ ਚਾਨਣ-ਮੁਨਾਰਾ ਹਨ।

ਪਰ, ਇਕ ਹੋਰ ਕਿਸਮ ਦੇ ਭੀ 'ਚਿੰਨ੍ਹ' ਹਨ, ਜੋ ਸਾਰੇ ਜਗਤ ਨਾਲ ਸਾਂਝ

ਤੇ ਪਿਆਰ ਪੈਦਾ ਕਰਨ ਦੀ ਥਾਂ ਕਿਸੇ ਖਾਸ ਕੌਮ ਦੀ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ਤਾ ਤੇ ਉੱਚਤਾ ਦਾ ਢੰਡੋਰਾ ਦੇਂਦੇ ਹਨ। ਤੇ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਉਹ 'ਚਿੰਨ੍ਹ' ਧਾਰਨ ਕਰਨ ਦਾ ਹੱਕ ਨਹੀਂ ਹੈ, ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਸਦਾ ਚੇਤੇ ਕਰਾਉਂਦੇ ਰਹਿੰਦੇ ਹਨ ਕਿ ਉਹ ਨੀਵੇਂ ਹਨ। ਹਰੇਕ ਪ੍ਰਾਣੀ ਮਾਤਰ ਨੂੰ ਉਹ 'ਚਿੰਨ੍ਹ' ਧਾਰਨ ਕਰਨ ਦੀ ਆਗਿਆ ਨਹੀਂ, ਉਹਨਾਂ 'ਚਿੰਨ੍ਹਾਂ' ਤੋਂ ਪਰਗਟ ਹੋਣ ਵਾਲੇ 'ਭਾਵ' ਦਾ ਅਧਿਕਾਰੀ ਹਰੇਕ ਬੰਦਾ ਨਹੀਂ ਹੋ ਸਕਦਾ। ਅਜਿਹੇ 'ਚਿੰਨ੍ਹ' ਜਗਤ ਵਿਚ ਵਿਤਕਰਾ ਪੈਦਾ ਕਰਦੇ ਹਨ।

ਜਗਤ ਵਿਚ ਸਾਰੇ ਦੇ ਸਾਰੇ ਬੰਦੇ ਉੱਚੀ ਵਿਦਿਆ ਵਾਲੇ ਵਿਦਵਾਨ ਨਹੀਂ, ਤੇ ਨਾ ਹੀ ਬਣ ਸਕਦੇ ਹਨ। ਸਭ ਬੰਦਿਆਂ ਦੀ ਰੁਚੀ ਇਕੋ ਹੀ ਪਾਸੇ ਦੀ ਨਹੀਂ ਹੋ ਸਕਦੀ, ਸਭ ਨੇ ਧਾਰਮਿਕ ਫਿਲਾਸਫ਼ਰ ਨਹੀਂ ਬਣ ਸਕਣਾ। ਸੋ, ਜੇ ਧਰਮ ਨਿਰੇ 'ਸੁਚੇਤ ਮਨ' (Conscious mind) ਦੇ ਵੰਡੇ ਆਇਆ ਹੁੰਦਾ ਤਾਂ ਜਗਤ ਵਿਚ ਕਰੋੜਾਂ ਬੰਦੇ ਧਰਮ ਤੋਂ ਪੈਦਾ ਹੋਣ ਵਾਲੇ ਉੱਚੇ ਵਲਵਲਿਆਂ ਤੇ ਜਜ਼ਬਿਆਂ ਤੋਂ ਵਾਂਜੇ ਰਹਿ ਜਾਂਦੇ। ਇਹ ਇਹਨਾਂ 'ਧਾਰਮਿਕ ਚਿੰਨ੍ਹਾਂ' ਦੀ ਹੀ ਬਰਕਤ ਹੈ ਕਿ ਅਨਪੜ੍ਹ ਬੰਦਿਆਂ ਦੇ ਮਨ ਵਿਚ ਭੀ ਉੱਚੇ ਭਾਵ ਪੈਦਾ ਹੋ ਸਕਦੇ ਹਨ, ਕਿਉਂਕਿ ਇਹ 'ਚਿੰਨ੍ਹ' ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਹਿਰਦੇ ਦੀ ਡੂੰਘੀ ਤਹਿ ਵਿਚ ਜਾ ਬੈਠਦੇ ਹਨ ਤੇ ਉਸ ਦੀ ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਦਾ ਹਿੱਸਾ ਬਣ ਜਾਂਦੇ ਹਨ।

ਸੋ, ਜੇ ਅਸੀਂ ਧਰਮ ਦੇ ਇਹਨਾਂ 'ਚਿੰਨ੍ਹਾਂ' ਤੋਂ ਘਿਰਣਾ ਕਰਦੇ ਜਾਵਾਂਗੇ ਤਾਂ ਇਸ ਦਾ ਇਹ ਸਿੱਟਾ ਨਿਕਲੇਗਾ ਕਿ ਧਰਮ ਨੇ ਇਹਨਾਂ 'ਚਿੰਨ੍ਹਾਂ' ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਸੁਤੇ ਹੀ ਬੇ-ਮਲੂਮੇ ਅਸਾਡੇ ਧਰ ਅੰਦਰ ਜੋ ਪਰਭਾਵ ਪੈਦਾ ਕੀਤਾ ਹੋਇਆ ਹੈ, ਉਹ ਕਮਜ਼ੋਰ ਹੁੰਦਾ ਜਾਏਗਾ। ਇਹਨਾਂ ਚਿੰਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਘਟਾਉਣ ਦਾ ਉਹਨਾਂ ਮਨੁੱਖਾਂ ਉਤੇ ਖਾਸ ਕਰਕੇ ਵਧੀਕ ਹਾਨੀਕਾਰਕ ਅਸਰ ਹੋਵੇਗਾ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਮਨ ਅਜੇ ਇਤਨਾ ਵਿਚਾਰਵਾਨ ਨਹੀਂ ਹੈ ਕਿ ਉਹ ਧਰਮ ਦੇ ਵਿਚਾਰਾਂ ਨੂੰ ਚੰਗੀ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸਮਝ ਸਕਣ।

ਇਹ ਗੱਲ ਚੇਤੇ ਰੱਖਣ ਵਾਲੀ ਹੈ, ਜਦੋਂ ਕੋਈ ਕੌਮ ਮੁਰਦਾ ਹੋ ਜਾਏ ਤਦੋਂ ਇਹ ਧਾਰਮਿਕ 'ਚਿੰਨ੍ਹ' ਉਸ ਕੌਮ ਦੇ ਬੰਦਿਆਂ ਦੇ ਅੰਦਰ ਉੱਚਾ ਭਾਵ ਪੈਦਾ ਨਹੀਂ ਕਰਦੇ। ਇਹਨਾਂ 'ਚਿੰਨ੍ਹਾਂ' ਦੇ ਪਿੱਛੇ ਪਿਆਰ ਤੇ ਕੁਰਬਾਨੀ ਦਾ ਮੁਜੱਸਮ ਇਤਿਹਾਸ ਤਾਂ ਮੌਜੂਦ ਹੈ, ਉਸ ਇਤਿਹਾਸ ਨੂੰ ਮਿਟਾਉਣ ਦੀ ਲੋੜ ਨਹੀਂ, ਸਗੋਂ ਉਸ ਇਤਿਹਾਸ ਨੂੰ ਮੁਰਦਾ ਰੂਹਾਂ ਦੇ ਸਾਹਮਣੇ ਰੱਖ ਕੇ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਮੁੜ ਜ਼ਿੰਦਾ ਕਰਨ ਦੀ ਲੋੜ ਹੁੰਦੀ ਹੈ।

ਅੰਮ੍ਰਿਤ

ਸੁਖੀ ਜੀਵਨ ਬਤੀਤ ਕਰਨ ਲਈ ਜਿਵੇਂ 'ਸਰੀਰ' ਨੂੰ ਰੋਗਾਂ ਤੋਂ ਬਚਾਉਣ ਦੀ ਲੋੜ ਹੈ ਤਿਵੇਂ 'ਮਨ' ਨੂੰ ਭੀ ਵਿਕਾਰ-ਰੋਗਾਂ ਤੋਂ ਬਚਾਉਣਾ ਜ਼ਰੂਰੀ ਹੈ। ਜੇ 'ਮਨ' ਵਿਕਾਰਾਂ ਵਿਚ ਫਸਿਆ ਰਿਹਾ, ਤਾਂ ਕਈ ਕਿਸਮ ਦੇ ਵਿਕਾਰਾਂ ਤੋਂ ਸਰੀਰਕ ਰੋਗ ਤੇ ਹੋਰ ਉਪਾਧੀਆਂ ਪੈਦਾ ਹੋ ਜਾਣਗੀਆਂ, ਜੋ ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਨੂੰ ਦੁਖੀ ਬਣਾ ਦੇਣਗੀਆਂ।

ਪਰ, 'ਸਰੀਰ' ਨੂੰ ਨਿਰੋਆ ਰੱਖਣ ਲਈ ਇਹ ਜ਼ਰੂਰੀ ਹੈ ਕਿ ਇਸ ਨੂੰ (੧) ਖੁਰਾਕ ਚੰਗੀ ਮਿਲੇ; (੨) ਖੁਰਾਕ ਦੇ ਹਜ਼ਮ ਹੋਣ ਲਈ ਸਰੀਰ ਦੀ 'ਕਸਰਤ' ਭੀ ਹੋਵੇ; (੩) ਗੰਦੇ ਮੰਦੇ ਥਾਂ ਵਸੋਂ ਨਾ ਰੱਖੀ ਜਾਏ।

ਏਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ 'ਮਨ' ਵਾਸਤੇ ਭੀ (੧) ਪਵਿੱਤਰ ਖ਼ਿਆਲਾਂ ਦੀ ਚੰਗੀ ਖੁਰਾਕ ਚਾਹੀਦੀ ਹੈ; (੨) 'ਮਨ' ਨੂੰ ਬਲਵਾਨ ਕਰਨ ਲਈ 'ਮਨ' ਨੂੰ ਇਕਾਗਰ ਕਰਨ ਵਾਲੀ 'ਕਸਰਤ' ਭੀ ਲੋੜੀਂਦੀ ਹੈ; ਅਤੇ (੩) ਇਸ ਨੂੰ ਕੁਸੰਗ ਤੋਂ ਭੀ ਬਚਾਉਣ ਦੀ ਲੋੜ ਹੈ।

ਪਰ, ਜੇ ਲੋਕ 'ਵਰਜ਼ਸ਼' ਕਰਦੇ ਹਨ ਤੇ ਇਸ ਤੋਂ ਲਾਭ ਉਠਾਉਣ ਦੇ ਰਾਜ਼ ਨੂੰ ਜਾਣਦੇ ਹਨ, ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਇਹ ਪਤਾ ਹੈ ਕਿ ਵਰਜ਼ਸ਼ ਖ਼ਾਸ ਮਿਥੇ ਹੋਏ ਨਿਯਤ ਸਮਿਆਂ 'ਤੇ ਕਰਨੀ ਚਾਹੀਦੀ ਹੈ। ਉਹ 'ਵਰਜ਼ਸ਼' ਲਾਭਦਾਇਕ ਹੋਣ ਦੇ ਥਾਂ ਸਗੋਂ ਕਈ ਵਾਰੀ ਹਾਨੀਕਾਰਕ ਹੋ ਸਕਦੀ ਹੈ ਜੋ ਕਦੇ ਸਵੇਰੇ, ਕਦੇ ਦੁਪਹਿਰ ਨੂੰ ਤੇ ਕਦੇ ਸ਼ਾਮ ਨੂੰ ਕੀਤੀ ਜਾਏ, ਤੇ ਕਈ ਵਾਰੀ ਉੱਕਾ ਵਿਸਾਰ ਹੀ ਦਿੱਤੀ ਜਾਵੇ।

ਦੂਜੇ ਲਫ਼ਜ਼ਾਂ ਵਿਚ ਇਉਂ ਕਹਿ ਲਵੋ ਕਿ 'ਅਰੋਗਤਾ' ਦੀ ਖ਼ਾਤਰ ਮਨੁੱਖ ਵਾਸਤੇ ਇਹ ਜ਼ਰੂਰੀ ਹੈ ਕਿ ਇਹ ਕਿਸੇ 'ਹੱਦ-ਬੰਦੀ' ਵਿਚ ਜੀਵਨ ਬਤੀਤ ਕਰ ਕੇ, ਕਿਸੇ ਐਸੀ 'ਮਰਯਾਦਾ' ਵਿਚ ਰਹੇ ਤੇ ਮਰਯਾਦਾ ਵਿਚ ਰਹਿਣਾ ਸੁਭਾਉ ਹੀ ਬਣ ਜਾਏ। ਬੇਬਵਾ ਤੇ ਮਰਯਾਦਾ-ਹੀਣ ਜੀਵਨ ਆਮ ਤੌਰ 'ਤੇ ਕਈ ਕਿਸਮ

ਦੇ ਸਰੀਰਕ ਤੇ ਮਾਨਸਿਕ ਰੋਗ ਪੈਦਾ ਕਰ ਦੋਂਦਾ ਹੈ।

ਏਥੇ ਇਹ ਪ੍ਰਸ਼ਨ ਉੱਠਦਾ ਹੈ ਕਿ ਮਨੁੱਖ ਦੀ ਆਪਣੇ ਮਨ ਉਤੇ ਆਪਣੀ ਹੀ ਲਾਈ ਹੋਈ ਪਾਬੰਦੀ ਕਾਫ਼ੀ ਹੈ ਕਿ ਨਹੀਂ। ਕੀ ਮਨੁੱਖ ਆਪਣੇ ਮਨ ਉਤੇ ਆਪ ਬੰਦਸ਼ ਲਗਾ ਸਕਦਾ ਹੈ? ਕੀ ਬਾਹਰੋਂ ਕਿਸੇ ਹੋਰ ਦੀ ਬੰਦਸ਼ ਕੈਦ ਜਿਹੀ ਨਹੀਂ ਹੈ?

ਜੇ ਜੋ ਕੰਮ ਮਨੁੱਖ ਕਰਦਾ ਹੈ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ 'ਸੰਸਕਾਰ' ਇਸ ਦੇ ਅੰਦਰ ਇਕੱਠੇ ਹੁੰਦੇ ਜਾਂਦੇ ਹਨ, ਇਹਨਾਂ ਦੇ ਚੰਗੇ ਤੇ ਮੰਦੇ ਸੰਸਕਾਰਾਂ ਦੇ ਇਕੱਠ ਦਾ ਨਾਂ ਹੀ 'ਮਨ' ਹੈ। ਜੇ ਤਾਂ ਮਨੁੱਖ ਦੀ ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਵਿਚ ਭਲੇ ਸੰਸਕਾਰਾਂ ਦਾ ਜ਼ੋਰ ਹੈ ਤਾਂ ਤੇ ਕਿਸੇ ਹੱਦ ਤਕ ਇਹ ਆਸ ਹੋ ਸਕਦੀ ਹੈ ਕਿ ਆਪਣੀ ਲਾਈ ਹੋਈ ਪਾਬੰਦੀ ਨਿਭ ਸਕੇ, ਪਰ ਜੇ ਮਨੁੱਖ ਦੀਆਂ ਪਹਿਲੀਆਂ ਰੁਚੀਆਂ ਅਨੁਸਾਰ ਇਸ ਦੇ ਅੰਦਰ ਮੰਦੇ ਸੰਸਕਾਰ ਪ੍ਰਬਲ ਹਨ, ਤਾਂ ਇਹ 'ਮੰਦੇ ਸੰਸਕਾਰ' ਆਪਣੀ ਮੌਤ ਆਪ ਹੀ ਸਹੇੜਨ ਨੂੰ ਤਿਆਰ ਨਹੀਂ ਹੋ ਸਕਦੇ, ਇਹ ਆਪਣੇ ਵਲ ਹੀ ਜੀਵਨ ਦਾ ਝੁਕਾਉ ਚਾਹੁੰਦੇ ਹੋਏ ਬੁਰਾਈ ਵਲ ਹੀ ਪ੍ਰੇਰਨਗੇ।

ਫਿਰ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਅੰਦਰ ਮੰਦੀਆਂ ਵਾਸ਼ਨਾਂ ਪੈਦਾ ਕਰਨ ਲਈ ਜਗਤ ਵਿਚ ਕਈ ਕਿਸਮ ਦੇ ਰੰਗ-ਤਮਾਸ਼ੇ ਤੇ ਕੌਤਕ ਹਨ। ਪਤਾ ਨਹੀਂ ਹੁੰਦਾ ਕਿ ਕਿੱਥੇ ਕਿਸੇ ਦਾ ਕਦਮ ਤਿਲੁਕ ਜਾਵੇ। ਭਾਈ ਗੁਰਦਾਸ ਜੀ ਨੇ ਲਿਖਿਆ ਹੈ—“ਜੇ ਗੁਰ ਸਾਂਗੁ ਵਰਤਦਾ ਸਿਖੁ ਸਿਦਕੁ ਨ ਹਾਰੇ”; ਪਰ, ਇਤਿਹਾਸ ਅਨੁਸਾਰ ਜਦੋਂ ਗੁਰੂ ਹਰਿਗੋਬਿੰਦ ਸਾਹਿਬ ਨੇ ਕਾਬਲ ਘੋੜੇ ਖਰੀਦਣ ਭੇਜਿਆ, ਘੋੜੇ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਭੇਜੇ ਗਏ, ਰੁਪਏ ਦੇਣ ਲਗੇ, ਉਹ ਠੀਕਰੀਆਂ ਜਾਪੀਆਂ ਤੇ ਡੋਲ ਗਏ। ਇਹ ਸਾਖੀ ਸਿਖ-ਇਤਿਹਾਸ ਵਿਚ ਪਰਸਿੱਧ ਹੈ। ਇਤਨੀ ਉੱਚੀ ਚੋਟੀ ਦੇ ਗੁਰਸਿੱਖ ਨੇ ਭੀ ਜਦੋਂ ਨਿਰੀ ਆਪਣੀ ਸਮਝ 'ਤੇ ਟੇਕ ਰੱਖੀ ਤਾਂ ਉਕਾਈ ਖਾ ਗਏ। ਭਾਈ ਜੋਗਾ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਸ੍ਰੀ ਕਲਗੀਧਰ ਪਿਤਾ ਜੀ ਦੇ ਹੁਕਮ ਵਿਚ ਤੁਰਨ ਲਈ ਬੜੀ ਕੁਰਬਾਨੀ ਕੀਤੀ, ਵਿਆਹ ਦੀਆਂ ਲਾਵਾਂ ਅੱਧ-ਵਾਟੇ ਹੀ ਰਹਿ ਗਈਆਂ ਤੇ ਘਰੋਂ (ਪਿਸ਼ੌਰ ਤੋਂ) ਤੁਰ ਪਏ। ਪਰ ਇਸ ਕੁਰਬਾਨੀ ਦੀ ਖੁਸ਼ੀ ਵਿਚ ਮਸਤ ਹੋਏ ਹੋਏ ਹੁਸ਼ਿਆਰਪੁਰ ਆ ਕੇ ਉਕਾਈ ਖਾ ਚਲੇ ਸਨ, ਜਦੋਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਨੇ ਆ ਬਚਾਇਆ। ਭਾਈ ਡੱਲਾ ਸਿੰਘ ਨੇ ਆਪਣੀ ਜਿੰਦ ਧਨ ਮਾਲ ਇੱਜ਼ਤ ਆਦਿਕ ਸਭ ਕੁਝ ਖਤਰੇ ਵਿਚ ਪਾ ਕੇ ਸਰਹੰਦ ਦੇ ਸੂਬੇ ਦੇ ਡਰਾਗਵਿਆਂ ਦੀ ਪਰਵਾਹ ਨਾ ਕਰਦੇ ਹੋਏ ਸਾਹਿਬ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੀ ਸੇਵਾ ਕੀਤੀ, ਪਰ ਜੇ ਉਕਾਈ

ਖਾ ਗਿਆ ਤਾਂ ਨਿੱਕੀ ਜਿਹੀ ਗੱਲ 'ਤੇ, ਜਦੋਂ ਦੱਖਣ ਨੂੰ ਜਾਣ ਲੱਗਿਆਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਭਾਈ ਡੱਲਾ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਨਾਲ ਲੈ ਤੁਰੇ, ਤਾਂ ਇਹ ਇਸ ਖਿਆਲ ਨਾਲ ਕਿ ਕਿਤੇ ਮੇਰੇ ਪਿਛੇ ਘਰ ਦੀ ਤੰਦ-ਤਾਣੀ ਖਰਾਬ ਨਾ ਹੋ ਜਾਏ, ਰਾਤੋ ਰਾਤ ਖਿਸਕ ਆਇਆ। ਮਨੁੱਖਾ ਇਤਿਹਾਸ ਵਿਚ ਬੇਅੰਤ ਐਸੀਆਂ ਗਵਾਹੀਆਂ ਮਿਲਦੀਆਂ ਹਨ। ਸੋ, ਜੀਵਨ ਵਿਚ ਭਲੇ ਸੰਸਕਾਰਾਂ ਦੇ ਜ਼ੋਰ ਦੀ ਆਸ 'ਤੇ ਭੀ ਆਪਣੇ ਜੀਵਨ ਉਤੇ ਆਪਣੀ ਹੀ ਪਾਬੰਦੀ ਲਾਉਣੀ ਖ਼ਤਰੇ ਵਾਲੀ ਗੱਲ ਹੈ। ਕਿਸੇ ਇਕ ਲਿਸ਼ਕਾਰੇ ਨੂੰ ਹੀ ਵੇਖ ਕੇ ਕਮਜ਼ੋਰ ਭੈੜੀਆਂ ਵਾਦੀਆਂ ਪ੍ਰਬਲ ਹੋ ਸਕਦੀਆਂ ਹਨ।

ਫਿਰ, ਆਪਣੀ ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਉਤੇ ਕੇਵਲ ਆਪਣੀ ਬੰਦਸ਼ ਅਸੀ ਉਤਨੀ ਹੀ ਲਗਾ ਸਕਦੇ ਹਾਂ, ਜਿਤਨਾ ਅਸਾਡਾ ਜ਼ਾਤੀ ਤਜਰਬਾ ਹੈ। ਜੇ ਅਸੀ ਦਸ-ਪੰਦਰ੍ਹਾਂ ਸਾਲ ਦੂਜਿਆਂ ਦੇ ਤਜਰਬੇ ਦੀਆਂ ਪੁਸਤਕਾਂ ਤੋਂ ਲਾਭ ਨਾ ਉਠਾਉਂਦੇ ਤਾਂ ਅਸਾਡਾ ਆਪਣਾ ਤਜਰਬਾ ਬਹੁਤ ਹੀ ਕਮਜ਼ੋਰ ਹੁੰਦਾ। ਤਾਹੀਏਂ ਆਪਣੇ ਤੋਂ ਚੰਗੇ ਤੇ ਤਜਰਬੇਕਾਰ ਦੀ ਬੰਦਸ਼ ਵਿਚ ਰਹਿਣ ਦੀ ਲੋੜ ਹੈ।

ਇਕ ਹੋਰ ਔਕੜ ਭੀ ਹੈ, ਆਪਣੇ ਦਿਲ ਵਿਚ ਆਪਣੇ ਆਪ ਨਾਲ ਕੀਤੇ ਹੋਏ 'ਪ੍ਰਣ' ਕਦੇ ਘਟ ਹੀ ਨਿਭਦੇ ਹਨ। ਅਸੀ ਕਈ ਵਾਰੀ ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਦੇ ਪ੍ਰੋਗਰਾਮ ਬਣਾਉਂਦੇ ਹਾਂ, ਪਰ ਉਹ ਛੇਤੀ ਹੀ ਟੁਟ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਕਾਲਜਾਂ ਸਕੂਲਾਂ ਵਿਚ ਪੜ੍ਹਦੇ ਮੁੰਡੇ ਪੜ੍ਹਾਈ ਵਿਚ ਮਿਹਨਤ ਕਰਨ ਲਈ ਕਈ ਵਾਰੀ ਟਾਈਮ-ਟੇਬਲ ਤਿਆਰ ਕਰਦੇ ਹਨ, ਪਰ ਉਹ ਇਕ ਦੋ ਹਫ਼ਤੇ ਭੀ ਨਹੀਂ ਨਿਭਦੇ। ਕਿਸੇ ਉੱਚੀ ਹਸਤੀ ਦੇ ਸਾਹਮਣੇ ਕੀਤਾ ਹੋਇਆ 'ਪ੍ਰਣ' ਵਜ਼ਨਦਾਰ ਹੁੰਦਾ ਹੈ, ਅਸੈਂਬਲੀਆਂ ਤੇ ਪਾਰਲੀਮੈਂਟਾਂ ਦੇ ਮੈਂਬਰ ਪਹਿਲਾਂ ਦੇਸ ਨਾਲ ਵਫ਼ਾਦਾਰੀ ਦਾ ਪ੍ਰਣ ਗਵਰਨਰ ਜਾਂ ਬਾਦਸ਼ਾਹ ਦੇ ਸਾਹਮਣੇ ਲੈਂਦੇ ਹਨ। 'ਪ੍ਰਣ' ਲੈਣ ਦੀ ਰਸਮ ਵੇਲੇ ਜੋ ਸਜਾਵਟ ਤੇ ਸ਼ਾਨ ਆਦਿਕ ਬਣਾਈ ਜਾਂਦੀ ਹੈ, ਉਹ ਪ੍ਰਣ ਲੈਣ ਵਾਲੇ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਮਨ ਨੂੰ ਅਦਬ, ਭਉ ਤੇ ਸਤਿਕਾਰ ਵਿਚ ਲਿਆਉਣ ਵਾਸਤੇ ਹੁੰਦੀ ਹੈ।

'ਅੰਮ੍ਰਿਤ' ਇਕ ਨਵੇਂ ਸੰਜਮੀ ਜੀਵਨ ਲਈ 'ਪ੍ਰਣ' ਹੈ, ਤੇ ਸਾਰੀ ਮਰਯਾਦਾ ਮਨ ਨੂੰ ਅਦਬ ਤੇ ਭਉ ਵਿਚ ਲਿਆਉਣ ਵਿਚ ਸਹਾਈ ਹੁੰਦੀ ਹੈ, ਤਾਂ ਜੁ ਸੰਜਮ ਵਿਚ ਰਹਿਣ ਲਈ ਜਿਹੜਾ ਇਹ 'ਪ੍ਰਣ' ਲਿਆ ਜਾ ਰਿਹਾ ਹੈ, ਇਸ ਦੇ ਨਿਭਣ ਲਈ ਮਨ ਉਤੇ ਡੂੰਘਾ ਅਸਰ ਪੈ ਸਕੇ।

ਇਹ ਪ੍ਰਣ ਵਿਕਾਰਾਂ ਤੋਂ ਬਚਣ ਲਈ ਮਨੁੱਖ ਦੀ ਉਵੇਂ ਹੀ ਸਹਾਇਤਾ ਕਰਦਾ ਹੈ ਜਿਵੇਂ ਜੰਗ ਵਿਚ ਗਏ ਸਿਪਾਹੀ ਨੂੰ ਉਸ ਦੀ ਵਰਦੀ ਰਣ-ਭੂਮੀ ਵਿਚੋਂ

ਭੱਜਣ ਤੋਂ ਬਚਾਉਂਦੀ ਹੈ। ਜੇ ਕਦੇ ਮਨੁੱਖ ਇਸ 'ਪ੍ਰਣ' ਤੋਂ ਡਿਗ ਭੀ ਪਏ ਤਾਂ ਉਸ ਭੁੱਲ ਨੂੰ 'ਪੰਜ ਪਿਆਰਿਆਂ' ਦੇ ਸਾਹਮਣੇ ਆ ਕੇ ਮੰਨ ਲੈਣ ਨਾਲ ਦਿਲ ਤੋਂ ਭਾਰ ਹਟ ਜਾਂਦਾ ਹੈ ਤੇ ਅੰਦਰ ਸ਼ਾਂਤੀ ਜਿਹੀ ਆ ਜਾਂਦੀ ਹੈ। ਚਿੰਤਾ, ਗਮ ਜਾਂ ਪਾਪ ਦਾ ਬੋਝ ਅਸੀਂ ਆਮ ਤੌਰ 'ਤੇ ਦੂਜਿਆਂ ਪਾਸ ਦੁੱਖ ਦੀ ਕਹਾਣੀ ਪਰਗਟ ਕਰ ਕੇ ਹੀ ਹਟਾਉਂਦੇ ਹਾਂ।

ਕੀ ਜੰਗਾਂ ਜੁੱਧਾਂ ਦੀ ਖ਼ਾਤਰ ਇਕ ਫ਼ੌਜੀ ਜਮਾਤ ਤਿਆਰ ਕਰਨ ਲਈ 'ਅੰਮ੍ਰਿਤ' ਛਕਾ ਕੇ 'ਖ਼ਾਲਸਾ' ਬਣਾਇਆ ਗਿਆ ਸੀ ?

ਕੀ ਸਿਖ ਕੌਮ ਨੂੰ ਇਕੋ ਕਿਸਮ ਦੀ 'ਵਰਦੀ' ਦੇਣ ਲਈ 'ਅੰਮ੍ਰਿਤ' ਛਕਾਇਆ ਗਿਆ ਸੀ ?

ਜੰਗਾਂ ਦੀ ਖ਼ਾਤਰ ਨਹੀਂ, ਜੰਗ 'ਅੰਮ੍ਰਿਤ' ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਭੀ ਲੜੇ ਜਾ ਚੁਕੇ ਸਨ, ਜਿਥੇ ਸਿੱਖਾਂ ਦੀ ਜਿੱਤ ਹੀ ਹੁੰਦੀ ਰਹੀ ਸੀ। 'ਅੰਮ੍ਰਿਤ' ਸੰਨ ੧੬੯੯ ਵਿਚ ਛਕਾਇਆ ਗਿਆ; ਪਰ ਭੰਗਾਣੀ, ਨਦੌਣ ਤੇ ਹੁਸੈਣੀ ਜੁਧ ਇਸ ਤੋਂ ਕਈ ਸਾਲ ਪਹਿਲਾਂ ਹੋ ਚੁਕੇ ਸਨ ਤੇ ਤਿੰਨੀਂ ਹੀ ਥਾਈਂ ਵੈਰੀ ਨੂੰ ਤਕੜੀ ਹਾਰ ਹੁੰਦੀ ਰਹੀ।

ਸਾਂਝੀ 'ਵਰਦੀ' ਦੀ ਖ਼ਾਤਰ ਭੀ ਨਹੀਂ, ਇਹ ਵਰਦੀ ਪਹਿਲਾਂ ਹੀ ਮਿਲ ਚੁਕੀ ਸੀ।

(ੳ) ਕੇਸਾਂ ਵਾਸਤੇ ਹੁਕਮ ਤੇ ਗੱਦੀ 'ਤੇ ਬੈਠਦਿਆਂ ਹੀ ਕਰ ਦਿੱਤਾ ਸੀ, ਤਾਂ ਜੁ ਕੇਸਾਧਾਰੀ ਸਿਖ ਕਿਸੇ ਵੇਲੇ ਕਮਜ਼ੋਰੀ ਨਾ ਵਿਖਾ ਸਕੇ। 'ਬਾਣਾ' ਧਾਰਨ ਦੀ ਲਾਜ ਪਾਲਣੀ ਪੈ ਹੀ ਜਾਂਦੀ ਹੈ। ਗੁਰੂ ਤੇਗ ਬਹਾਦਰ ਸਾਹਿਬ ਦੀ ਸ਼ਹੀਦੀ ਦਾ ਸਾਕਾ ਸੁਣ ਕੇ ਹੀ ਬਚਨ ਹੋ ਗਿਆ ਸੀ ਕਿ ਅਗਾਂਹ ਨੂੰ ਸਿਖ ਲੁਕ ਨਹੀਂ ਸਕੇਗਾ।

(ਅ) 'ਕੜਾ' ਭੀ ਭਰਮਾਂ ਵਹਿਮਾਂ ਨੂੰ ਜਿੱਤਣ ਦੀ ਯਾਦਗਾਰ ਪਹਿਲਾਂ ਹੀ ਕਾਇਮ ਹੋ ਚੁਕੀ ਸੀ, ਜਦੋਂ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਸਿੱਖਾਂ ਦੇ ਸਿਦਕ ਨੂੰ ਪਰਖਣ ਵਾਸਤੇ ਇਕ ਡਕੌਤ ਨੂੰ ਸੱਦ ਕੇ ਛਨਿਛਰਵਾਰ ਛਨਿਛਰ ਦੇਵਤੇ ਦਾ ਧਾਨ: ਤੇਲ, ਮਾਂਹ ਤੇ ਲੋਹਾ ਦਿਤਾ ਸੀ।

(ੲ) ਸਿਖ ਕ੍ਰਿਪਾਨ-ਧਾਰੀ ਭੀ ਪਹਿਲਾਂ ਹੀ ਹੋ ਚੁਕੇ ਸਨ, ਗੁਜਰਾਂ ਦੀਆਂ ਵਧੀਕੀਆਂ ਦੀਆਂ ਖ਼ਬਰਾਂ ਆਉਣ 'ਤੇ ਹੁਕਮ ਹੋ ਚੁਕਾ ਸੀ ਕਿ ਹਰੇਕ ਸਿਖ ਸਿੱਖਣੀ ਕ੍ਰਿਪਾਨ-ਧਾਰੀ ਹੋਵੇ।

(ਸ) 'ਕਛਹਿਰਾ' ਫੌਜੀ ਵਰਦੀ ਹੈ, ਇਸ ਦਾ ਥਹੁ-ਪਤਾ ਸ੍ਰੀ ਰਾਮ ਚੰਦਰ ਜੀ ਦੇ ਵੇਲੇ ਤੋਂ ਹੀ ਮਿਲਦਾ ਹੈ। ਪਜਾਮਾ ਪੰਜਾਬੀ ਲਿਬਾਸ ਨਹੀਂ ਹੈ, ਮੁਗਲਾਂ ਵੇਲੇ ਆਇਆ ਸੀ। ਧੋਤੀ ਫੌਜੀ ਵਰਦੀ ਹੋ ਨਹੀਂ ਸੀ ਸਕਦੀ। ਮਹਾਭਾਰਤ ਦੇ ਸਮੇਂ ਇਕ ਸੰਸਕ੍ਰਿਤ ਦੀ ਪੁਸਤਕ ਨਲਚੰਪੂ ਲਿਖੀ ਗਈ, ਇਸ ਵਿਚ ਰਾਜਾ ਨਲ ਦੀ ਫੌਜ ਦਾ ਬਿਆਨ ਹੈ, 'ਕੱਛਾ' ਹਰੇਕ ਫੌਜੀ ਦੀ ਵਰਦੀ ਵਿਚ ਸ਼ਾਮਲ ਸੀ।

ਪਹਿਲੇ ਹੀ ਦਿਨ ਪੰਝੀ ਹਜ਼ਾਰ ਸਿੱਖਾਂ ਨੇ 'ਅੰਮ੍ਰਿਤ' ਛਕਿਆ ਸੀ, ਜੇ 'ਕਛਹਿਰਾ' ਇਸ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਸਿੱਖਾਂ ਪਾਸ ਨਾ ਹੁੰਦਾ, ਤਾਂ ਇਕੋ ਦਿਨ ਪੰਜਾਹ ਹਜ਼ਾਰ ਕਛਹਿਰੇ ਦੀ ਤਿਆਰੀ ਦਾ ਜ਼ਿਕਰ ਕਿਸੇ ਥਾਂ ਨਹੀਂ ਮਿਲਦਾ, ਨਾ ਹੀ ਕੋਈ ਐਸਾ ਹੁਕਮਨਾਮਾ ਮਿਲਦਾ ਹੈ ਜਿਥੇ ਸਿੱਖਾਂ ਨੂੰ ਹਦਾਇਤ ਹੋਵੇ ਕਿ ਹਰੇਕ ਸਿਖ ਘਰੋਂ ਦੋ ਦੋ ਕਛਹਿਰੇ ਲੈ ਕੇ ਆਵੇ।

.....

.....

.....

ਉਹ ਕਿਹੜਾ ਸੰਜਮੀ ਜੀਵਨ ਹੈ ਜਿਸ ਦੀ ਖ਼ਾਤਰ 'ਅੰਮ੍ਰਿਤ' ਛਕਣ ਵੇਲੇ 'ਪ੍ਰਣ' ਕਰੀਦਾ ਹੈ—ਇਸ ਦੀ ਸਮਝ ਉਨ੍ਹਾਂ ਚਾਰ 'ਕੁਰਹਿਤਾਂ' ਤੋਂ ਪੈਂਦੀ ਹੈ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਵਲ ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਪਾਨ ਕਰਨ ਵਾਲੇ ਸਿੰਘ ਦਾ ਧਿਆਨ ਦਿਵਾਇਆ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਏਥੇ ਇਹ ਸ਼ੱਕ ਉੱਠਦਾ ਹੈ ਕਿ ਕੀ ਇਹ 'ਕੁਰਹਿਤਾਂ' ਪਹਿਲਾਂ ਵਰਜਿਤ ਨਹੀਂ ਸਨ, ਕੀ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਸਮੇਂ ਸਿੱਖਾਂ ਦੇ ਜੀਵਨ ਵਿਚ ਕੋਈ ਅਜਿਹਾ ਘਾਟਾ ਆ ਪਿਆ ਸੀ ਜਿਸ ਕਰਕੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੂੰ ਇਹ ਉਚੇਚਾ ਉੱਦਮ ਕਰਨਾ ਪਿਆ ?

'ਗੁਰਬਾਣੀ' ਵਿਚ ਸਾਫ਼ ਐਸੇ ਹੁਕਮ ਮਿਲਦੇ ਹਨ, ਜਿਥੇ ਇਹਨਾਂ ਕੁਕਰਮਾਂ ਤੋਂ ਮਨਾਹੀ ਕੀਤੀ ਗਈ ਹੈ :

(ੳ) ਨਸ਼ੇ :

ਝੂਠਾ ਮਦੁ ਮੁਲਿ ਨ ਪੀਚਈ ਜੇ ਕਾ ਪਾਰਿ ਵਸਾਇ ॥੧॥੧੬॥ (ਪੰਨਾ ੫੫੪)

(ਅ) ਪਰ-ਇਸਤ੍ਰੀ :

ਪਰ ਤ੍ਰਿਅ ਰੂਪੁ ਨ ਪੇਖੈ ਨੇਤ੍ਰੁ ॥੧॥੧੯॥ (ਸੁਖਮਨੀ ਸਾਹਿਬ)

ਹਉ ਤਿਸੁ ਘੋਲਿ ਘੁਮਾਇਆ ਪਰ ਨਾਰੀ ਦੇ ਨੇੜਿ ਨਾ ਜਾਵੈ ॥੪॥ (੧੨)

(ਭਾਈ ਗੁਰਦਾਸ)

ਦੇਖਿ ਪਰਾਈਆਂ ਚੰਗੀਆਂ ਮਾਵਾਂ ਭੈਣਾਂ ਧੀਆਂ ਜਾਣੈ ॥ (ਭਾਈ ਗੁਰਦਾਸ)

ਸੰਮਤ ੧੭੫੩ ਵਿਚ ਚਰਿਤ੍ਰ ਲਿਖੇ ਗਏ, ਉਥੇ ਜ਼ਿਕਰ ਹੈ :

ਸੁਧਿ ਜਬ ਤੇ ਹਮ ਧਰੀ, ਬਚਨ ਗੁਰਿ ਦਏ ਹਮਾਰੇ ॥

ਪੂਤ ! ਇਹੈ ਪ੍ਰਣ ਤੁਹੈ, ਪ੍ਰਣ ਜਬ ਲਗ ਘਟਿ ਥਾਰੇ ॥

ਨਿਜ ਨਾਰੀ ਕੇ ਸਾਥ, ਨੇਹੁ ਤੁਮ ਨਿਤ ਬਢੈਯਹੁ ॥

ਪਰ ਨਾਰੀ ਕੀ ਸੇਜ ਭੂਲਿ ਸੁਪਨੇ ਹੁ ਨ ਜੈਯਹੁ ॥੫੧॥

ਸਿਖ ਕੌਮ ਦੇ ਕਿਸੇ ਵਿਰੋਧੀ ਨੇ ਭੀ ਕਦੇ ਇਹ ਨਹੀਂ ਲਿਖਿਆ ਕਿ ਸਿੱਖਾਂ ਦੇ ਆਚਰਨ ਵਿਚ ਕੋਈ ਉਕਾਈ ਜਾਪ ਰਹੀ ਸੀ, ਜਿਸ ਕਰਕੇ ਪਰ-ਇਸਤ੍ਰੀ ਵਿਕਾਰ ਦੇ ਵਿਰੁੱਧ ਇਹ ਇਕਰਾਰ ਲੈਣ ਦੀ ਲੋੜ ਪਈ ਹੋਵੇ।

ਫਿਰ, 'ਅੰਮ੍ਰਿਤ' ਦੇ ਇਸ 'ਪ੍ਰਣ' ਦਾ ਕੀ ਭਾਵ ਹੈ ?

ਆਮ ਹਾਲਤਾਂ ਵਿਚ ਤਾਂ ਸ੍ਰੀ ਗੁਰੂ ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਵਿਚ ਦਿਤੇ ਹੁਕਮਾਂ ਅਨੁਸਾਰ 'ਸਿੱਖੀ ਜੀਵਨ' ਬਣਦਾ ਜਾ ਰਿਹਾ ਸੀ, ਪਰ ਜੰਗਾਂ ਜੁੱਧਾਂ ਦੇ ਸਮੇਂ ਵੈਰੀ ਦਾ ਨੀਤੀ-ਸ਼ਾਸਤ੍ਰ ਪਰਾਏ ਧਨ ਤੇ ਪਰਾਏ ਤਨ ਨੂੰ ਜਾਇਜ਼ ਕਰਾਰ ਦੇਂਦਾ ਹੈ, ਜੰਗ ਵੇਲੇ ਬਦਲੇ ਦੀ ਅੱਗ ਭੜਕ ਉੱਠਦੀ ਹੈ, ਜਿੱਤ ਦੇ ਨਸ਼ੇ ਵਿਚ ਆਚਰਨ ਦੀ ਸੰਭਾਲ ਨਹੀਂ ਰਹਿ ਜਾਂਦੀ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਉਚੇਚਾ ਪ੍ਰਣ ਲਿਆ ਕਿ ਵੈਰ ਤੇ ਬਦਲੇ ਦੀ ਕ੍ਰੋਧ-ਅਗਨੀ ਵਿਚ ਭੀ ਫਸ ਕੇ ਪਰ-ਇਸਤ੍ਰੀ ਪਾਪ ਨਹੀਂ ਕਰਨਾ। ਰਹਿਤ-ਨਾਮਿਆਂ ਵਿਚ ਇਸ ਵਿਕਾਰ ਬਾਰੇ ਲਫਜ਼ ਭੀ 'ਤੁਰਕਣੀ' ਵਰਤਿਆ ਹੈ; 'ਪਰ-ਇਸਤ੍ਰੀ' ਤੋਂ ਤਾਂ ਪਹਿਲਾਂ ਹੀ ਕਾਫ਼ੀ ਰੋਕਿਆ ਜਾ ਚੁਕਾ ਸੀ, ਹੁਣ ਇਹ ਨਵਾਂ ਖ਼ਤਰਾ ਆ ਪਿਆ ਸੀ ਕਿ ਜੋ ਲੋਕ ਸਿਖ ਕੌਮ ਦੇ ਵਿਰੁੱਧ 'ਜਹਾਦ' ਖੜਾ ਕਰੀ ਬੈਠੇ ਹਨ ਤੇ ਇਸ ਦੀ ਓਟ ਲੈ ਕੇ ਜੋ ਜੋ ਕੁਕਰਮ ਉਹ ਲੋਕ ਜਾਇਜ਼ ਸਮਝ ਰਹੇ ਹਨ, ਕਿਤੇ ਸਿਖ ਭੀ ਬਦਲਾ ਲੈਣ ਦੀ ਖ਼ਾਤਰ ਉਹ ਕੁਕਰਮ ਨਾ ਕਰ ਬੈਠਣ। ਖ਼ਾਸ ਕਰੜਾਈ ਕਰਨ ਦੀ ਲੋੜ ਭੀ ਤਾਹੀਏਂ ਹੀ ਪਈ ਕਿ ਇਕ ਐਸਾ ਵਾਕਿਆ ਸੱਚ-ਮੁੱਚ ਪੇਸ਼ ਆ ਚੁਕਿਆ ਸੀ। ਜੰਗ ਵਿਚ ਇਕ ਅਮੀਰ ਤੁਰਕ ਦਾ ਡੋਲਾ ਸਿੱਖਾਂ ਦੇ ਹੱਥ ਲੱਗਾ, ਉਸ ਜੁਆਨ ਬੀਬੀ ਨੂੰ ਗੁਰੂ ਦੀ ਹਜ਼ੂਰੀ ਵਿਚ ਲਿਆ ਕੇ ਸਿੱਖਾਂ ਨੇ ਉਹੀ ਸਲੂਕ ਕਰਨ ਦੀ ਇਜਾਜ਼ਤ ਮੰਗੀ ਜੋ ਤੁਰਕ ਲੋਕ ਹਿੰਦੂ ਤ੍ਰੀਮਤਾਂ ਨਾਲ ਕਰਦੇ ਸਨ। ਪਰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਬੜੀ ਕਰੜਾਈ ਨਾਲ ਇਸ ਘੋਰ ਪਾਪ ਤੋਂ ਸਿੱਖਾਂ ਨੂੰ ਵਰਜਿਆ। ਇਤਿਹਾਸਕ ਗਵਾਹੀ ਇਉਂ ਹੈ :

ਪੁਨਿ ਸਿੰਘਣ ਬੁਝੈ ਗੁਣ-ਖਾਨੀ। ਸਕਲ ਤੁਰਕ ਭੁਗਵੈਂ ਹਿੰਦਵਾਨੀ।
 ਸਿਖ ਬਦਲਾ ਲੇ ਭਲਾ ਜਣਾਵੈ। ਗੁਰ-ਸ਼ਾਸਤ੍ਰ ਕਿਉਂ ਵਰਜਿ ਹਟਾਵੈ।
 ਸੁਣਿ ਸਤਿਗੁਰੁ ਬੋਲੇ ਤਿਸੁ ਬੇਰੇ। ਹਮ ਲੇ ਜਾਣੈ ਪੰਥ ਉਚੇਰੇ।
 ਨਹੀ ਅਧੋਗਤਿ ਬਿਖੈ ਪੁਚਾਵੈਂ। ਯਾ ਤੇ ਕਲਮਲ ਕਰਨ ਹਟਾਵੈਂ।

ਇਹ ਵਾਕਿਆ 'ਅੰਮ੍ਰਿਤ' ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਦਾ ਹੀ ਹੋ ਸਕਦਾ ਹੈ। 'ਪ੍ਰਣ' ਲੈਣ ਤੋਂ ਪਿਛੋਂ ਸਿੰਘ ਇਹ ਗੱਲ ਆਖ ਹੀ ਨਹੀਂ ਸਨ ਸਕਦੇ, ਕਿਉਂਕਿ 'ਪ੍ਰਣ' ਵਿਚ 'ਪਰ-ਇਸਤੀ' ਦੇ ਥਾਂ ਲਫਜ਼ 'ਤੁਰਕਣੀ' ਵਰਤਿਆ ਗਿਆ ਹੈ।

ਸ਼ਰਾਬ ਅੱਗੇ ਹੀ ਮਨੁ ਸੀ, ਇਸ ਨੂੰ ਆਮ ਜਨਤਾ ਨਫਰਤ ਭੀ ਕਰਦੀ ਸੀ, ਬਰਾਦਰੀ ਵਿਚ ਬੈਠ ਕੇ ਖੁਲ੍ਹੇ ਤੌਰ 'ਤੇ ਕੋਈ ਭਲਾ ਪੁਰਸ਼ ਸ਼ਰਾਬ ਵਰਤਣ ਦੀ ਦਲੇਰੀ ਨਹੀਂ ਸੀ ਕਰ ਸਕਦਾ। ਪਰ, ਤਮਾਕੂ ਦਾ ਨਸ਼ਾ ਨਵਾਂ ਹੀ ਭਾਰਤ ਵਿਚ ਆਇਆ ਸੀ, ਜਹਾਂਗੀਰ ਬਾਦਸ਼ਾਹ ਨੇ ਇਸ ਦੇ ਵਰਤਣ ਵਿਰੁੱਧ ਹੁਕਮ ਭੀ ਜਾਰੀ ਕੀਤੇ। ਇਕ ਤਾਂ ਇਹ ਸਸਤੀ ਚੀਜ਼, ਨਸ਼ਾ ਭੀ ਥੋੜਾ ਚਿਰ ਰਹਿਣ ਵਾਲਾ। ਸੋ, ਇਹ ਆਮ ਪ੍ਰਚਲਤ ਹੋ ਗਿਆ, ਬਰਾਦਰੀ ਭਾਈਚਾਰੇ ਵਿਚ ਖੁਲ੍ਹਮ-ਖੁਲ੍ਹਾ ਵਰਤਿਆ ਜਾਣ ਲੱਗ ਪਿਆ। ਇਸ ਵਾਸਤੇ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਇਸ ਨਸ਼ੇ ਤੋਂ ਬਚਾਉਣ ਲਈ ਸਿੱਖਾਂ ਤੋਂ ਖ਼ਾਸ ਉਚੇਚਾ ਇਕਰਾਰ ਲਿਆ। ਪਰ ਭਾਗਾਂ ਦੇ ਗੇੜ ਵੇਖੋ ਕਿ ਨਿਰੇ ਲਫਜ਼ਾਂ ਦੀ ਓਟ ਲੈ ਕੇ ਸਿਖ ਸ਼ਰਾਬ ਵਿਚ ਰੁੜ੍ਹੇ ਜਾ ਰਹੇ ਹਨ, ਜਿਵੇਂ ਇਸ ਦੇ ਵਰਤਣ ਨੂੰ ਇਹਨਾਂ ਨੂੰ ਖੁਲ੍ਹੀ ਇਜਾਜ਼ਤ ਮਿਲ ਚੁਕੀ ਹੈ।

ਸੋ, ਇਹ 'ਪ੍ਰਣ' ਹੈ:

(੧) ਸ਼ੁੱਧ ਆਚਰਨ ਵਾਸਤੇ।

(੨) ਜਥੇਬੰਦੀ ਦੀ ਵਰਦੀ ਕਾਇਮ ਰੱਖਣ ਵਾਸਤੇ।

(੩) ਉਚ-ਨੀਚ ਦਾ ਭੇਦ ਮਿਟਾਉਣ ਲਈ।

(੪) ਤਮਾਕੂ ਵਰਗੇ ਨਸ਼ੇ ਤੋਂ ਵੀ ਬਚੇ ਰਹਿਣ ਲਈ, ਜਿਸ ਨੂੰ ਭਲੀਆਂ ਬਰਾਦਰੀਆਂ ਨੇ ਵੀ ਗ਼ਲਤੀ ਖਾ ਕੇ ਵਰਤਣਾ ਸ਼ੁਰੂ ਕਰ ਦਿੱਤਾ।

(੫) ਕੁੱਠਾ ਨਾ ਖਾਣ ਲਈ, ਕਿਉਂਕਿ ਇਸ ਨਜ਼ਾਇਜ਼ ਦਬਾਉ ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਗ਼ੈਰ-ਮੁਸਲਿਮ ਜਨਤਾ ਦੇ ਅੰਦਰੋਂ ਬੀਰ-ਰਸ ਦੂਰ ਕਰਨ ਦਾ ਜਤਨ ਸੀ।

ਇਨਸਾਨੀਅਤ ਦੇ ਦੋ ਹੀ ਅੰਗ ਹਨ—ਨਾ ਕਿਸੇ ਨੂੰ ਡਰਾਉਣਾ ਤੇ ਨਾ ਕਿਸੇ ਤੋਂ ਡਰਨਾ।

.....

.....

.....

ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੀਆਂ ਨਜ਼ਰਾਂ ਵਿਚ ਇਸ 'ਪ੍ਰਣ' ਦਾ ਕੀ ਮੁੱਲ ਸੀ, ਇਸ ਗੱਲ ਦਾ ਅੰਦਾਜ਼ਾ ਏਥੋਂ ਲੱਗ ਸਕਦਾ ਹੈ ਕਿ ਸੰਗਤਿ ਦੀ ਹਾਜ਼ਰੀ ਵਿਚ ਤਖ਼ਤ ਸ੍ਰੀ ਕੇਸਗੜ੍ਹ ਦੇ ਸਾਹਮਣੇ ਖਲੋ ਕੇ ਪੰਜ ਪਿਆਰਿਆਂ ਦੇ ਅੱਗੇ ਇਹਨਾਂ ਚਹੁੰਆਂ 'ਕੁਰਹਿਤਾਂ' ਤੋਂ ਬਚੇ ਰਹਿਣ ਦਾ ਉਹਨਾਂ ਆਪ ਭੀ ਇਕਰਾਰ ਕੀਤਾ।

ਸਾਬੋ ਕੀ ਤਲਵੰਡੀ ਵਾਲੇ ਭਾਈ ਡੱਲੇ ਨੇ ਆਪਣੀ ਜਾਨ, ਜਾਇਦਾਦ ਤੇ ਇੱਜ਼ਤ ਸਭ ਕੁਝ ਖ਼ਤਰੇ ਵਿਚ ਪਾ ਕੇ ਸੇਵਾ ਕੀਤੀ, ਭਾਵੇਂ ਸਰਹੰਦ ਦਾ ਸੂਬਾ ਇਕ ਵਾਰੀ ਖਿਦਰਾਣੇ ਦੀ ਢਾਬ ਤਕ ਆ ਕੇ ਪਾਣੀ ਖੁਣੋਂ ਔਖਾ ਹੋ ਕੇ ਮੁੜ ਗਿਆ ਸੀ, ਪਰ ਇਹ ਖ਼ਤਰਾ ਮੁੱਕਾ ਨਹੀਂ ਸੀ, ਕਿਉਂਕਿ ਸਰਹੰਦ ਤੇ ਤਲਵੰਡੀ ਦੀ ਵਿੱਥ ਕੁਲ ੯੦ ਮੀਲ ਦੇ ਕਰੀਬ ਸੀ। ਫਿਰ ਭੀ ਜਦੋਂ ਭਾਈ ਡੱਲੇ ਨੇ ਇਕ ਵਾਰੀ ਚਰਨਾਂ ਵਿਚ ਰਹਿਣ ਲਈ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਤੋਂ ਪੀੜ੍ਹੀ ਜਿਤਨਾ ਥਾਂ ਮੰਗਿਆ, ਤਾਂ ਬਚਨ ਹੋਇਆ ਕਿ ਜਗਤ ਦੇ ਸਾਰੇ ਸੁਖ ਦਿੱਤੇ ਜਾ ਸਕਦੇ ਹਨ, ਪਰ ਗੁਰੂ ਨਾਲ ਸਾਂਝ ਤਦੋਂ ਹੀ ਹੋ ਸਕਦੀ ਹੈ, ਜਦੋਂ ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਉੱਚੇ ਜੀਵਨ ਵਾਲਾ 'ਪ੍ਰਣ' ਲਿਆ ਜਾਏ। ਤਾਹੀਏਂ ਅਗਲੇ ਦਿਨ ਭਾਈ ਡੱਲੇ ਨੇ ਸਾਰੇ ਪਰਵਾਰ ਸਮੇਤ 'ਅੰਮ੍ਰਿਤ' ਛਕਿਆ ਸੀ।

ਕਲਜੁਗ ਅਤੇ ਮਨੁੱਖ

ਕਬੀਰ ਜੈਸੀ ਉਪਜੀ ਪੇਡ ਤੇ ਜਉ ਤੈਸੀ ਨਿਬਹੈ ਓੜਿ ॥

ਹੀਰਾ ਕਿਸ ਕਾ ਬਾਪੁਰਾ ਪੁਜਹਿ ਨ ਰਤਨ ਕਰੋੜਿ ॥੧੫੩॥

ਕਿਸੇ ਦੇਸ਼ ਵਿਚ ਜਦੋਂ ਕਦੇ ਭੀ ਕੋਈ ਭਲਾ ਕੰਮ ਕਰਨ ਦੀ ਜਾਂ ਕੋਈ ਸੇਵਾ ਕਰਬਾਨੀ ਦੀ ਲਹਿਰ ਚੱਲੇ, ਤਾਂ ਪਹਿਲਾਂ ਪਹਿਲ ਲੋਕ ਉਸ ਵਿਚ ਬੜੇ ਸ਼ੌਕ ਤੇ ਚਾਉ ਨਾਲ ਸ਼ਾਮਲ ਹੁੰਦੇ ਹਨ ਤੇ ਲੋੜ ਅਨੁਸਾਰ ਹੱਸ ਹੱਸ ਕੇ ਦੁੱਖ ਕਸ਼ਟ ਭੀ ਝੱਲਦੇ ਹਨ। ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਸਮਾ ਲੰਘਦੀ ਹੈ, ਕਈ ਰੁਕਾਵਟਾਂ ਰਾਹ ਵਿਚ ਆਉਂਦੀਆਂ ਹਨ। ਸੇਵਾ ਤੇ ਕਰਬਾਨੀ ਲਈ ਮੈਦਾਨ ਵਿਚ ਆਏ ਬੰਦਿਆਂ ਦੇ ਰਸਤੇ ਵਿਚ ਕਈ ਕਿਸਮ ਦੇ ਲਾਲਚ ਭੀ ਖਿਲਾਰੇ ਜਾਂਦੇ ਹਨ, ਜਿਸ ਦਾ ਨਤੀਜਾ ਇਹ ਨਿਕਲਦਾ ਹੈ ਕਿ ਕੋਈ ਵਿਰਲੇ ਹੀ ਐਸੇ ਮਨੁੱਖ ਨਿੱਤਰਦੇ ਹਨ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਘਾਲ ਸਿਰੇ ਚੜ੍ਹਦੀ ਹੈ। ਰੁਕਾਵਟਾਂ ਤੇ ਲਾਲਚ ਦੇ ਕਾਰਨ ਬਹੁਤਿਆਂ ਦਾ ਮਨ ਹੌਸਲਾ ਢਾਹ ਬਹਿੰਦਾ ਹੈ। ਇਸ ਜਗਤ-ਰੰਗ-ਭੂਮੀ ਵਿਚ ਪੈਗੰਬਰਾਂ ਅਵਤਾਰਾਂ ਤੋਂ ਲੈ ਕੇ ਸਾਧਾਰਨ ਮਨੁੱਖ ਤਕ ਹਰੇਕ ਜੀਵ-ਖਿਲਾੜੀ ਨੇ ਆਪਣੀ ਆਪਣੀ ਹਿੱਸੇ ਆਈ ਖੇਡ ਖੇਡਣੀ ਹੈ, ਤੇ ਕੁਦਰਤ ਦੇ ਨਿਯਮ ਅਨੁਸਾਰ ਹਰੇਕ ਦੇ ਰਾਹ ਵਿਚ ਇਹ ਰੁਕਾਵਟਾਂ ਤੇ ਲਾਲਚ ਆਉਂਦੇ ਹਨ, ਕਿਉਂਕਿ ਤਰੱਕੀ ਦਾ ਰਾਜ਼ ਹੀ ਰੁਕਾਵਟਾਂ ਵਿਚ ਲੁਕਿਆ ਪਿਆ ਹੈ। ਸਾਧਾਰਨ ਬੰਦਿਆਂ ਨਾਲੋਂ ਮਹਾਂ ਪੁਰਖਾਂ ਦੇ ਹਿੱਸੇ ਆਇਆ ਕਰਤੱਬ ਬਹੁਤ ਕਠਨ ਹੋਇਆ ਕਰਦਾ ਹੈ, ਇਸ ਵਾਸਤੇ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਰਾਹ ਵਿਚ ਰੁਕਾਵਟਾਂ ਦੇ ਭੀ ਪਹਾੜ ਹੀ ਆਇਆ ਕਰਦੇ ਹਨ। ਮਹਾਂ ਪੁਰਖਾਂ ਦੇ ਆਤਮਾ ਨਾਲ ਰੁਕਾਵਟਾਂ ਦੀ ਇਸ ਟੱਕਰ ਦਾ ਨਾਂ ਕਿਸੇ ਮਨ ਨੇ ਸ਼ੈਤਾਨ ਦੀ ਅਜ਼ਮਾਇਸ਼ ਤੇ ਕਿਸੇ ਨੇ ਕਲਜੁਗ ਦੀ ਪਰਖ ਰੱਖ ਲਿਆ ਹੈ।

ਰਾਜਕੁਮਾਰ ਸਿੱਧਾਰਥ ਦੁਨੀਆ ਵਿਚ ਰੋਗ, ਬੁਢੇਪਾ ਤੇ ਮੌਤ ਵੇਖ ਕੇ ਜਗਤ ਵਲੋਂ ਉਦਾਸ ਹੋਇਆ, ਛੇ ਸਾਲ ਕਠਨ ਤਪ ਕੀਤੇ, ਇਸ਼ਨਾਨ ਤਕ ਨਹੀਂ ਕੀਤਾ, ਭੁੱਖਾਂ ਇਤਨੀਆਂ ਜਰੀਆਂ ਕਿ ਤੁਰਨ ਫਿਰਨ ਦੀ ਸੱਤਿਆ ਨਾ ਰਹੀ। ਰਾਜਕੁਮਾਰ ਨੇ ਇਕ ਪਾਸੇ ਮਹਿਲਾਂ ਦੇ ਸੁਖ ਤੇ ਦੂਜੇ ਪਾਸੇ ਕਠਨ ਤਪਾਂ ਦੀ ਔਖਿਆਈ

ਅਮਲੀ ਜੀਵਨ ਵਿਚ ਵੇਖ ਲਏ, ਦੋਹਾਂ ਪਾਸਿਆਂ ਨੂੰ ਤੋਲਣਾ ਇਨਸਾਨੀ ਮਨ ਵਾਸਤੇ ਕੁਦਰਤੀ ਗੱਲ ਹੈ। ਮਨ ਆਪਣੇ ਸੁਭਾਵ-ਅਨੁਸਾਰ ਸੁਖਾਂ ਵਾਲੇ ਪਾਸੇ ਲੈ ਜਾਣਾ ਚਾਹੁੰਦਾ ਹੈ, ਤੇ ਇਹ ਹੈ ਭੀ ਬੜਾ ਬਲਵਾਨ। ਪੰਚਮ ਪਾਤਿਸ਼ਾਹ ਇਸ ਦਾ ਹਾਲ ਇਉਂ ਬਿਆਨ ਕਰਦੇ ਹਨ :

ਕਵਨੁ ਕਵਨੁ ਨਹੀ ਪਤਰਿਆ, ਤੁਮਰੀ ਪਰਤੀਤਿ ॥
 ਮਹਾ ਮੋਹਨੀ ਮੋਹਿਆ, ਨਰਕ ਕੀ ਗੀਤਿ ॥੧॥
 ਮਨ ਖੁਟਹਰ ਤੇਰਾ ਨਹੀ ਬਿਸਾਸੁ, ਤੂ ਮਹਾ ਉਦਮਾਦਾ ॥
 ਖਰ ਕਾ ਪੈਖਰੁ ਤਉ ਛੁਟੈ, ਜਉ ਉਪਰਿ ਲਾਦਾ ॥੧॥ਰਹਾਉ॥
 ਜਪ ਤਪ ਸੰਜਮ ਤੁਮ ਖੰਡੇ, ਜਮ ਕੇ ਦੁਖ ਭਾਂਡ ॥
 ਸਿਮਰਹਿ ਨਾਹੀ ਜੋਨਿ ਦੁਖ, ਨਿਰਲਜੇ ਭਾਂਡ ॥੨॥
 ਹਰਿ ਸੰਗਿ ਸਹਾਈ ਮਹਾ ਮੀਤੁ, ਤਿਸ ਸਿਉ ਤੇਰਾ ਭੇਦੁ ॥
 ਬੀਧਾ ਪੰਚ ਬਟਵਾਰਈ, ਉਪਜਿਓ ਮਹਾ ਖੇਦੁ ॥੩॥
 ਨਾਨਕ ਤਿਨ ਸੰਤਨ ਸਰਣਾਗਤੀ, ਜਿਨੁ ਮਨੁ ਫਸਿ ਕੀਨਾ ॥
 ਤਨੁ ਧਨੁ ਸਰਬਸੁ ਆਪਣਾ, ਪ੍ਰਭ ਜਨ ਕਉ ਦੀਨਾ ॥੪॥੨੮॥੫੮॥

(ਬਿਲਾਵਲ ਮਹਲਾ ੫, ਪੰਨਾ ੮੧੫)

ਮਹਾਂ ਪੁਰਖ ਸਿੱਧਾਰਥ ਦੀਆਂ ਅੱਖਾਂ ਅਗੇ ਮਨ ਨੇ ਉਸ ਦਾ ਪਿਛਲਾ ਰਾਜ-ਮਹਿਲਾਂ ਵਾਲਾ ਸੁਖੀ ਜੀਵਨ ਲਿਆਉਣਾ ਸ਼ੁਰੂ ਕੀਤਾ, ਜਦੋਂ ਉਹ ਤਿਤਿੱਖਿਆ ਨਾਲ ਸਰੀਰ ਨੂੰ ਕਸ਼ਟ ਦੇ ਰਿਹਾ ਸੀ। ਪਰ ਝੱਖੜ ਪਰਬਤਾਂ ਨੂੰ ਹਿਲਾ ਨਹੀਂ ਸਕਦੇ। ਇਸ ਅੰਦਰਲੀ ਮਾਨਸਕ ਟੱਕਰ ਨੂੰ ਸਾਧਾਰਨ ਮਨੁੱਖ ਮਾਤਰ ਦੇ ਸਾਹਮਣੇ ਨਿੱਗਰ ਸ਼ਕਲ ਵਿਚ ਪੇਸ਼ ਕਰਨ ਲਈ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਜੀਵਨ-ਲਿਖਾਰੀਆਂ ਨੇ ਲਿਖਿਆ ਹੈ ਕਿ ਜਦੋਂ ਰਾਜਕੁਮਾਰ ਸਰੀਰਕ ਤੌਰ 'ਤੇ ਬਹੁਤ ਨਿਰਬਲ ਹੋ ਗਿਆ ਤਾਂ ('ਮਾਰ') ਸ਼ੈਤਾਨ ਨੇ ਆ ਕੇ ਮੁੜ ਰਾਜ-ਮਹਿਲਾਂ ਵਲ ਪਰਤਣ ਲਈ ਪ੍ਰੇਰਿਆ, ਪਰ ਸ਼ੈਤਾਨ ਕਾਮਯਾਬ ਨਾ ਹੋ ਸਕਿਆ।

ਹਜ਼ਰਤ ਈਸਾ ਤੀਹ ਸਾਲ ਦੀ ਉਮਰ ਦੇ ਸਨ, ਜਦੋਂ ਉਹ ਆਪਣੇ ਵਤਨ ਦੀ ਨਿੱਘਰਦੀ ਹੋਈ ਹਾਲਤ ਵੇਖ ਕੇ ਦੇਸ-ਵਾਸੀਆਂ ਦੇ ਉੱਧਾਰ ਲਈ ਆਪਣੇ ਨਿੱਜੀ ਸੁਖ ਛੱਡ ਕੇ ਘਰੋਂ ਤੁਰ ਪਏ। ਇਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਜੀਵਨ-ਲਿਖਾਰੀ ਲਿਖਦੇ ਹਨ ਕਿ ਹਜ਼ਰਤ ਨੇ ਯੂਹੰਨਾ ਪਾਸੋਂ ਦੀਖਿਆ ਲਈ ਤੇ ਦੇਸ-ਉੱਧਾਰ ਦੇ ਕਠਨ ਕੰਮ ਨੂੰ ਸਿਰੇ ਚਾੜ੍ਹਨ ਲਈ ਜਿਸ ਆਤਮਕ ਤਿਆਰੀ ਦੀ ਲੋੜ ਸੀ, ਉਸ ਦੀ ਖ਼ਾਤਰ ਜੰਗਲ ਨੂੰ ਤੁਰ ਪਏ। ਮੁੱਢ ਤੋਂ ਹੀ ਕੁਦਰਤ ਦਾ ਨਿਯਮ ਚਲਿਆ ਆ ਰਿਹਾ

ਹੈ ਕਿ ਉੱਚੇ ਜੀਵਨ ਵਾਲੇ ਮਹਾਂ ਪੁਰਖਾਂ ਤੋਂ ਹੀ ਸੋਹਣੇ ਇਨਸਾਨੀ ਜੀਵਨ ਬਣ ਸਕਦੇ ਹਨ। ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਪਹਿਲਾਂ ਆਪਣੇ ਮਨ ਨੂੰ ਵੱਸ ਵਿਚ ਲਿਆਂਦਾ ਹੈ, ਉਹੀ ਦੂਜਿਆਂ ਨੂੰ ਸਤ ਸੰਤੋਖ ਪਵਿੱਤਰਤਾ ਵਾਲੇ ਜੀਵਨ ਦਾ ਉਪਦੇਸ਼ ਸਫਲਤਾ ਨਾਲ ਕਰ ਸਕਦੇ ਹਨ। ਜਿਹੜੇ ਆਪ ਪ੍ਰਭੂ-ਚਰਨਾਂ ਵਿਚ ਜੁੜਨਾ ਜਾਣਦੇ ਹਨ ਤੇ ਜੁੜਦੇ ਹਨ, ਉਹੀ ਦੂਜਿਆਂ ਨੂੰ ਉਸ ਪਾਸੇ ਪ੍ਰੇਰ ਸਕਦੇ ਹਨ। ਸਾਹਿਬ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਆਸਾ ਦੀ ਵਾਰ ਵਿਚ ਇਉਂ ਫੁਰਮਾਉਂਦੇ ਹਨ :

ਸੇਵ ਕੀਤੀ ਸੰਤੋਖੀਈ ਜਿਨੀ ਸਚੇ ਸਚੁ ਧਿਆਇਆ ॥
 ਓਨੀ ਮੈਏ ਪੈਰੁ ਨ ਰਖਿਓ ਕਰਿ ਸੁਕ੍ਰਿਤੁ ਧਰਮੁ ਕਮਾਇਆ ॥
 ਓਨੀ ਦੁਨੀਆ ਤੋੜੇ ਬੰਧਨਾ ਅੰਨੁ ਪਾਣੀ ਥੋੜਾ ਖਾਇਆ ॥
 ਤੂੰ ਬਖਸੀਸੀ ਅਗਲਾ ਨਿਤ ਦੇਵਹਿ ਚੜਹਿ ਸਵਾਇਆ ॥
 ਵਡਿਆਈ ਵਡਾ ਪਾਇਆ ॥੭॥

ਸੋ, ਹਜ਼ਰਤ ਈਸਾ ਇਸ ਕੁਠਾਲੀ ਵਿਚ ਢਲਣ ਲਈ ਤੁਰ ਪਏ। ਪਰ, ਘਰ ਦੇ ਜੀਵਨ ਤੇ ਜੰਗਲ ਦੇ ਵਾਸ ਦਾ ਆਪੋ ਵਿਚ ਬੜਾ ਫਰਕ ਸੀ। ਭੁੰਜੇ ਸੈਣਾ ਤੇ ਭੁੱਖਾਂ ਕੱਟਣੀਆਂ ਤੇ ਹੋਰ ਕਈ ਔਖਿਆਈਆਂ। ਕੁਦਰਤੀ ਤੌਰ 'ਤੇ ਮਨ ਨੇ ਇਹ ਦੋਵੇਂ ਛਾਬੇ ਜਾਚਣੇ ਸਨ, ਭਰਮਾਂ ਵਹਿਮਾਂ ਵਿਚ ਫਸੇ ਹੋਏ ਆਮ ਬੰਦੇ, ਧਰਮ-ਅਸਥਾਨਾਂ ਦੇ ਪ੍ਰਬੰਧਕਾਂ ਨੇ ਧਰਮ ਤੇ ਧਰਮ-ਅਸਥਾਨਾਂ ਨੂੰ ਦੁਕਾਨਾਂ ਬਣਾਇਆ ਹੋਇਆ ਸੀ, ਸੋ ਦੋਹਾਂ ਧਿਰਾਂ ਵਲੋਂ ਵਿਰੋਧਤਾ ਹੋਣੀ ਕੁਦਰਤੀ ਸੀ। ਹਜ਼ਰਤ ਦੇ ਅੰਦਰ ਹੋ ਰਹੀ ਇਸ ਮਾਨਸਕ ਟੱਕਰ ਨੂੰ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਨਾਮ-ਲੇਵਾ ਲਿਖਾਰੀਆਂ ਨੇ ਇਉਂ ਬਿਆਨ ਕੀਤਾ ਕਿ ਜੰਗਲ ਵਿਚ ਬੈਠੇ ਹਜ਼ਰਤ ਸਾਹਿਬ ਨੂੰ ਸ਼ੈਤਾਨ ਨੇ ਆ ਕੇ ਅਜ਼ਮਾਉਣਾ ਸ਼ੁਰੂ ਕੀਤਾ, ਪਰ ਉਸ ਦੀ ਪੇਸ਼ ਨਾ ਗਈ।

ਕੁਰਾਨ ਸ਼ਰੀਫ ਵਿਚ ਆਦਮ ਤੇ ਹਵਾ ਦੀ ਸਾਖੀ ਆਉਂਦੀ ਹੈ। ਬਹਿਸ਼ਤ ਵਿਚ ਸੁਖੀ ਰਹਿੰਦੇ ਇਸ ਪਹਿਲੇ ਮਨੁੱਖੀ ਜੋੜੇ ਪਾਸ ਭੀ ਸ਼ੈਤਾਨ ਆ ਅੱਪੜਿਆ, ਹਵਾ ਨੂੰ ਪ੍ਰੇਰਿਆ, ਜਿਸ ਨੇ ਆਦਮ ਪਾਸੋਂ ਗਲਤੀ ਕਰਾ ਦਿਤੀ ਤੇ ਦੋਵੇਂ ਬਹਿਸ਼ਤੋਂ ਧੱਕੇ ਗਏ। ਤਾਹੀਏਂ ਕੁਰਾਨ ਸ਼ਰੀਫ ਵਿਚ ਹੁਕਮ ਹੈ: “ਲਾ ਤੱਤਾ ਬਿ ਉ ਖੁਤਵਾਤਿਸ਼ੈਤਾਨਿ”; ਭਾਵ, (ਹੇ ਮਨੁੱਖ!) ਸ਼ੈਤਾਨ ਦੇ ਪੂਰਨਿਆਂ 'ਤੇ ਨਾ ਤੁਰ। ਬੱਸ! ਜਿਸ ਭੀ ਮਨੁੱਖ ਨੇ ਆਪਣਾ ਰੁਖ ਮਨ ਵਲ ਕਰ ਲਿਆ, ਜਿਸ ਨੇ ਭੀ ਪ੍ਰਭੂ-ਚਰਨਾਂ ਵਿਚ ਜੁੜੀ ਹੋਈ ਮਤ ਦੀ ਅਗਵਾਈ ਛੱਡ ਕੇ ਮਨ ਨੂੰ ਰਹਿਬਰ ਬਣਾ ਲਿਆ, ਉਹ ਸ਼ੈਤਾਨ ਦੇ ਢਹੇ ਚੜ੍ਹ ਗਿਆ, ਤੇ ਮਨੁੱਖ-ਜਨਮ ਦੀ ਬਾਜ਼ੀ

ਹਾਰ ਗਿਆ।

ਇਸ ਜਗਤ-ਬਾਗ਼ ਦਾ ਮਾਲਕ-ਪ੍ਰਭੂ ਇਸ ਫੁਲਵਾੜੀ ਦੀ ਰਾਂਝੀ ਤੇ ਪਰਵਰਿਸ਼ ਲਈ ਸਦਾ ਹੀ ਲੋੜ-ਅਨੁਸਾਰ ਆਪਣੇ ਪਿਆਰੇ ਸੁਚੱਜੇ ਮਾਲੀ ਭੇਜਦਾ ਹੀ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ। ਫਿਰ, ਇਸ ਬੇਅੰਤ ਵੱਡੇ ਬਾਗ਼ ਵਿਚ ਰੰਗਾ-ਰੰਗ ਦੇ ਪੰਛੀ ਤੇ ਉਹਨਾਂ ਦੀਆਂ ਵੰਨੋ-ਵੰਨ ਦੀਆਂ ਬੋਲੀਆਂ। ਸਾਰੇ ਜਗਤ ਦਾ ਅੰਦਾਜ਼ਾ ਕੌਣ ਲਾ ਸਕਦਾ ਹੈ ? ਇਸ ਆਪਣੀ ਹੀ ਧਰਤੀ ਵਲ ਵੇਖੋ, ਏਥੇ ਹੀ ਹਜ਼ਾਰਾਂ ਬੋਲੀਆਂ ਹਨ। ਸੋ, ਉਹ ਸਭ ਜੀਵਾਂ ਦੀ ਸੰਭਾਲ ਤੇ ਅਗਵਾਈ ਲਈ ਸਮੇ ਸਮੇ ਹਰੇਕ ਦੇਸ ਵਿਚ ਆਪਣੇ ਪਿਆਰੇ ਭੇਜਦਾ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ। ਜਦੋਂ ਭਾਰਤ ਵਿਚ ਭੁਲੇਖਿਆਂ ਦੀ ਅੱਤ ਹੋ ਗਈ, ਤਾਂ ਏਥੇ ਭੀ 'ਸਤਿਗੁਰ ਨਾਨਕ ਪ੍ਰਗਟਿਆ'।

ਹਜ਼ੂਰ ਦੀ ਉਮਰ ੩੮ ਕੁ ਸਾਲ ਦੀ ਸੀ, ਹਿੰਦੁਸਤਾਨ ਦੀ ਦਰਦਨਾਕ ਹਾਲਤ ਵੇਖ ਕੇ ਝੱਲ ਨਾ ਸਕੇ ਕਿ ਰੱਬ ਦੇ ਕਰੋੜਾਂ ਬੰਦੇ ਆਪਣੇ ਹੀ ਪੈਦਾ ਕੀਤੇ ਭਰਮ ਭੁਲੇਖਿਆਂ ਦੇ ਹਨੇਰੇ ਵਿਚ ਠੇਡੇ ਖਾਈ ਜਾਣ ਤੇ ਆਪ ਆਪਣੇ ਘਰ ਦੇ ਸੁਖ ਵਿਚ ਬੈਠੇ ਰਹਿਣ। ਸੋ, ਘਰ ਦੇ ਸੁਖ ਛੱਡ ਕੇ, ਲੋਕਾਂ ਨੂੰ ਭਾਈਚਾਰਕ, ਆਤਮਕ ਤੇ ਰਾਜਨੀਤਕ ਤੌਰ 'ਤੇ ਉੱਚਾ ਕਰਨ ਲਈ ਚੱਲ ਪਏ। ਭਾਈ ਗੁਰਦਾਸ ਜੀ ਲਿਖਦੇ ਹਨ :

ਬਾਬਾ ਦੇਖੇ ਧਿਆਨੁ ਧਰਿ, ਜਲਤੀ ਸਭ ਪ੍ਰਿਥਮੀ ਦਿਸਿ ਆਈ॥

ਬਾਝਰੁ ਗੁਰੁ ਗੁਬਾਝੁ ਹੈ, ਹੈ ਹੈ ਕਰਈ ਸੁਣੀ ਲੁਕਾਈ॥

ਚੜਿਆ ਸੋਧਣ ਧਰਤਿ ਲੁਕਾਈ॥੨੪॥ (੧)

ਪਰ, ਇਹ ਕੋਈ ਸੌਖਾ ਕੰਮ ਨਹੀਂ ਸੀ, ਪੈਰੀਂ ਤੁਰ ਕੇ ਸਾਰੇ ਭਾਰਤ, ਅਰਬ, ਫ਼ਾਰਸ ਤੇ ਅਫ਼ਗਾਨਿਸਤਾਨ ਦੇ ਪੈਂਡੇ ਝਾਗਣੇ—ਇਹ ਤਕਲੀਫ਼ਾਂ ਉਹੀ ਸਮਝ ਸਕਦੇ ਹਨ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਸਾਲਾਂ-ਬੱਧੀ ਪੈਂਡੇ ਝਾਗਣੇ ਪੈਂਦੇ ਹੋਣ। ਕਿਤੇ ਮੀਲਾਂ ਤਕ ਰੇਤਾ ਹੀ ਰੇਤਾ, ਕਿਤੇ ਕੋਹਾਂ ਵਿਚ ਅੱਕ ਤੇ ਰੋੜ, ਕਈ ਕਈ ਦਿਨ ਭੁੱਖ ਤ੍ਰੇਹ ਵਿਚ ਹੀ ਲੰਘਣੇ। ਇਹਨਾਂ ਸਰੀਰਕ ਕਸ਼ਟਾਂ ਤੋਂ ਘਾਬਰ ਕੇ ਭਾਈ ਮਰਦਾਨਾ ਕਈ ਵਾਰੀ ਆਖ ਹੀ ਦਿਆ ਕਰਦਾ ਸੀ ਕਿ ਮੈਨੂੰ ਵਾਪਸ ਘਰ ਮੁੜ ਜਾਣ ਦਿਉ, ਮੈਂ ਕਿਤੇ ਅਣ-ਆਈ ਮੌਤੇ ਹੀ ਨਾ ਮਰ ਜਾਵਾਂ। ਫਿਰ, ਰਸਤੇ ਕਈ ਵਾਰੀ ਇਤਨੇ ਬਿਖੜੇ ਆ ਜਾਣੇ ਕਿ ਠੱਗਾਂ ਤੇ ਮਾਣਸ-ਖਾਣਿਆਂ ਦੇ ਢਹੇ ਚੜ੍ਹ ਜਾਣਾ। ਘਰ ਦੇ ਸੁਖੀ ਜੀਵਨ ਤੇ ਇਸ ਖਰੂਵੇ ਭਿਆਨਕ ਜੀਵਨ ਵਿਚ ਕੋਹਾਂ ਦੀ ਵਿੱਥ ਸੀ। ਇਸ ਅੰਦਰਲੀ ਮਾਨਸਕ ਟੱਕਰ ਨੂੰ ਭੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਨਾਮ-ਲੇਵਾ

ਜੀਵਨ-ਲਿਖਾਰੀਆਂ ਨੇ 'ਕਲਜੁਗ ਦੀ ਪਰਖ' ਦੇ ਨਾਮ ਨਾਲ ਪੁਕਾਰਿਆ ਹੈ। ਲਿਖਦੇ ਹਨ ਕਿ ਹਜ਼ੂਰ ਨੂੰ ਕਲਜੁਗ ਨੇ ਆ ਕੇ ਭਰਮਾਉਣ ਦੇ ਜਤਨ ਕੀਤੇ। ਪ੍ਰਭੂ-ਨਾਮ ਤੋਂ ਖੁੰਝਿਆ ਹੋਇਆ ਜਗਤ ਵਿਕਾਰਾਂ ਤੇ ਖਹਿ-ਖਹਿ ਵਿਚ ਸੜ ਰਿਹਾ ਸੀ, ਪ੍ਰੀਤਮ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ 'ਖੁਨਕ ਨਾਮੁ ਖੁਦਾਇਆ' ਦੀ ਯਾਦ ਦਾ ਆਪ ਅਨੰਦ ਮਾਣ ਰਹੇ ਸਨ ਤੇ ਭੁੱਲਿਆਂ ਨੂੰ ਇਕ ਰਸ ਵਿਚ ਜੋੜਨ ਲਈ ਇਹ ਲੰਮੇ ਦੂਰ-ਦੂਰੇਡੇ ਪੈਂਡਿਆਂ ਦੇ ਕਸ਼ਟ ਸਹਾਰ ਰਹੇ ਸਨ। ਜੀਵਨ-ਲਿਖਾਰੀ ਉਸ ਮਾਨਸਕ ਟੱਕਰ ਨੂੰ ਨਿੱਗਰ ਸ਼ਕਲ ਵਿਚ ਪੇਸ਼ ਕਰਨ ਲਈ ਲਿਖਦੇ ਹਨ ਕਿ ਕਲਜੁਗ ਨੇ ਇਸ ਇਰਾਦੇ ਤੋਂ ਰੋਕਣ ਦੀ ਕੋਸ਼ਿਸ਼ ਕੀਤੀ, ਕਦੇ ਸੋਹਣੇ ਘਰ ਦੇ ਵਸੇਬੇ ਦਾ ਚੇਤਾ ਕਰਾਏ, ਕਦੇ ਇਸਤ੍ਰੀ ਬੱਚੇ ਯਾਦ ਕਰਾਏ, ਕਦੇ ਘਰ ਦੇ ਆਗਿਆਕਾਰੀ ਨੌਕਰਾਂ ਦਾ ਖਿਆਲ ਦਿਵਾਏ, ਪਰ ਹਜ਼ੂਰ ਉੱਤੇ ਇਹਨਾਂ ਸੁਖਾਂ ਦਾ ਅਸਰ ਨਾ ਪੈ ਸਕਿਆ, ਫੁਰਮਾਇਓ ਨੇ :

ਮੋਤੀ ਤ ਮੰਦਰ ਉਸਰਹਿ, ਰਤਨੀ ਤ ਹੋਹਿ ਜੜਾਉ ॥

ਕਸਤੂਰਿ ਕੁੰਗੁ ਅਗਰਿ ਚੰਦਨਿ, ਲੀਪਿ ਆਵੈ ਚਾਉ ॥

ਮਤਿ ਦੇਖਿ ਭੂਲਾ ਵੀਸਰੈ, ਤੇਰਾ ਚਿਤਿ ਨ ਆਵੈ ਨਾਉ ॥੧॥

ਹਰਿ ਬਿਨੁ ਜੀਉ ਜਲਿ ਬਲਿ ਜਾਉ ॥

ਮੈ ਆਪਣਾ ਗੁਰੁ ਪੁਛਿ ਦੇਖਿਆ, ਅਵਰੁ ਨਾਹੀ ਥਾਉ ॥੧॥ਰਹਾਉ॥.....

ਸੁਲਤਾਨੁ ਹੋਵਾ ਮੇਲਿ ਲਸਕਰੁ, ਤਖਤਿ ਰਾਖਾ ਪਾਉ ॥

ਹੁਕਮੁ ਹਾਸਲੁ ਕਰੀ ਬੈਠਾ, ਨਾਨਕਾ ਸਭੁ ਵਾਉ ॥

ਮਤਿ ਦੇਖਿ ਭੂਲਾ ਵੀਸਰੈ, ਤੇਰਾ ਚਿਤਿ ਨ ਆਵੈ ਨਾਉ ॥੪॥੧॥

(ਸਿਰੀਗਾਰੁ ਮਹਲਾ ੧, ਪੰਨਾ ੧੪)

ਇਸ ਮਨ-ਕਲਜੁਗ ਦੀਆਂ ਚੋਟਾਂ ਦਾ ਟਾਕਰਾ ਕਰਨਾ ਹਰ ਇਕ ਬੰਦੇ ਦਾ ਕੰਮ ਨਹੀਂ ਹੈ, ਕੋਈ ਵਿਰਲੇ ਸੂਰਮੇ ਸਾਬਤ-ਕਦਮ ਰਹਿੰਦੇ ਹਨ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਅੰਦਰ ਪ੍ਰਭੂ ਨਾਮ ਦੀ ਟੇਕ ਹੈ। ਆਮ ਤੌਰ 'ਤੇ ਸਾਰੀ ਲੋਕਾਈ ਇਸੇ ਦੇ ਹੀ ਪੈਰ ਚੁੰਮ ਰਹੀ ਹੈ। ਪਰ ਮਨੁੱਖ ਦੀ ਢੀਠਤਾ ਭੀ ਕਮਾਲ ਦਰਜੇ 'ਤੇ ਅੱਪੜੀ ਹੋਈ ਹੈ, ਮਨ ਦੇ ਢਹੇ ਚੜ੍ਹ ਕੇ ਠੇਡੇ ਖਾਂਦਾ ਹੈ, ਭੁੱਲਾਂ ਕਰਦਾ ਹੈ ਤੇ ਆਪਣਾ ਨਮੂਜ ਬਣਾਈ ਰੱਖਣ ਲਈ ਇਹਨਾਂ ਭੁੱਲਾਂ ਵਿਕਾਰਾਂ ਦੀ ਜ਼ਿੰਮੇਵਾਰੀ ਆਪਣੇ ਉੱਤੇ ਨਹੀਂ ਆਉਣ ਦੇਣੀ ਚਾਹੁੰਦਾ। ਸਾਹਿਬ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਪਹਿਲੀ ਉਦਾਸੀ ਵਿਚ ਹਿੰਦੂ ਤੀਰਥਾਂ ਤੋਂ ਮਥਰਾ ਅੱਪੜੇ। ਭਾਈ ਮਰਦਾਨਾ ਨਾਲ ਹੀ ਸੀ; ਜੋ ਇਹਨਾਂ ਤੀਰਥਾਂ ਉੱਤੇ ਵਸਦੇ ਲੋਕਾਂ ਦੇ ਚਾਲੇ ਵੇਖਦਾ ਆਇਆ ਸੀ।

ਏਥੇ ਅੱਪੜ ਕੇ ਭੀ ਉਹੀ ਭੈੜਾ ਹਾਲ ਵੇਖਿਓਸੁ, ਨਾ ਰਹਿ ਸਕਿਆ ਤੇ ਪੁੱਛਣ ਲੱਗਾ : ਪਾਤਿਸ਼ਾਹ ! ਇਹ ਅਜਬ ਖੇਡ ਹੈ ਕਿ ਆਮ ਲੋਕ ਤਾਂ ਦੂਰੋਂ ਦੂਰੋਂ ਚੱਲ ਕੇ ਤੀਰਥਾਂ ਨੂੰ ਪਵਿੱਤ੍ਰ ਸਮਝ ਕੇ ਏਥੇ ਦਰਸ਼ਨ ਲਈ ਆਉਂਦੇ ਹਨ ਤੇ ਇਸ ਨੂੰ ਵੱਡਾ ਪੁੰਨ ਮੰਨਦੇ ਹਨ, ਪਰ ਤੀਰਥਾਂ ਉੱਤੇ ਵੱਸਣ ਵਾਲੇ ਬੰਦੇ ਮੈਲੇ ਆਚਰਨ ਵਾਲੇ ਦਿੱਸ ਰਹੇ ਹਨ। ਅਜੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਭਾਈ ਮਰਦਾਨੇ ਨੂੰ ਇਸ ਦਾ ਕੋਈ ਉੱਤਰ ਦਿੱਤਾ ਨਹੀਂ ਸੀ ਕਿ ਪਾਸ ਖਲੋਤਾ ਹੋਇਆ ਓਥੋਂ ਦਾ ਵਸਨੀਕ ਇਕ ਪੰਡਿਤ ਬੋਲਿਆ ਕਿ ਭਾਈ ! ਤੈਨੂੰ ਪਤਾ ਨਹੀਂ ? ਅੱਜ-ਕੱਲ੍ਹ ਕਲਜੁਗ ਦਾ ਪਹਿਰਾ ਹੈ, ਜੋ ਖਾਸ ਤੌਰ 'ਤੇ ਤੀਰਥਾਂ ਉੱਤੇ ਡੇਰਾ ਲਾਈ ਬੈਠਾ ਹੈ, ਇਸ ਵਾਸਤੇ ਤੀਰਥਾਂ 'ਤੇ ਵੱਸਣ ਵਾਲੇ ਲੋਕ ਕੀ ਕਰਨ ?

ਜਦੋਂ ਕੋਈ ਮਨੁੱਖ ਆਪਣੇ ਚਲਨ ਨੂੰ ਸੁੱਧ ਕਰਨ ਦੇ ਥਾਂ ਆਪਣੇ ਐਥਾਂ ਦੀ ਮਜਬੂਰੀ ਵਾਸਤੇ ਕੋਈ ਹੋਰ ਢੁੱਚਰ ਭਾਲਣ ਲੱਗ ਪਏ ਤਾਂ ਇਹ ਸਮਝ ਲਵੋ ਕਿ ਇਸ ਦੇ ਭਾਗ ਹਰ ਗਏ, ਉਸ ਦੀ ਜੀਵਨ-ਤਰੱਕੀ ਦਾ ਰਾਹ ਬੰਦ ਹੋ ਗਿਆ। ਇਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਉਹ ਕੌਮਾਂ ਭੀ ਦਿਨੋਂ-ਦਿਨ ਨਿੱਘਰਦੀਆਂ ਜਾਂਦੀਆਂ ਹਨ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਵਿਚ ਅਜਿਹੇ ਖਿਆਲ ਆਮ ਤੌਰ 'ਤੇ ਘਰ ਕਰ ਜਾਣ।

ਉਸ ਪੰਡਿਤ ਦਾ ਇਹ ਢੁੱਚਰ ਸੁਣ ਕੇ ਹਜ਼ੂਰ ਨੇ ਕਿਹਾ, ਜਦ ਤੋਂ ਜਗਤ ਬਣਿਆ ਹੈ, ਪਉਣ ਧਰਤੀ ਸੂਰਜ ਚੰਦ ਆਦਿਕ ਸਾਰੇ ਵੈਸਾ ਹੀ ਕੰਮ ਕਰਦੇ ਚਲੇ ਆ ਰਹੇ ਹਨ, ਇਹਨਾਂ ਵਿਚ ਕਿਤੇ ਫ਼ਰਕ ਨਹੀਂ ਪਿਆ ਜਾਪਦਾ। ਅਸਲ ਗੱਲ ਇਹ ਹੈ ਕਿ ਮਨੁੱਖ ਆਪਣੀਆਂ ਵਾਸ਼ਨਾਂ ਵਧਾਈ ਜਾ ਰਿਹਾ ਹੈ, ਮਨ ਦਾ ਚਾਕਰ ਬਣਦਾ ਜਾ ਰਿਹਾ ਹੈ, ਇਸ ਮਿੱਠੀ-ਲੱਗਦੀ ਮਾਇਆ ਦਾ ਮੋਹ ਤਾਂ ਛੱਡਣਾ ਨਹੀਂ ਚਾਹੁੰਦਾ, ਪਰ ਦੋਸ਼ ਕਿਸੇ ਹੋਰ ਥਾਂ ਥੱਪਣ ਦੇ ਜਤਨ ਕਰਦਾ ਹੈ। ਇਸ ਦਾ ਸਿੱਟਾ ਇਹ ਨਿਕਲਦਾ ਹੈ ਕਿ ਦਿਨੋਂ-ਦਿਨ ਵਧੀਕ ਖ਼ੁਆਰ ਹੁੰਦਾ ਹੈ। ਹਜ਼ੂਰ ਨੇ ਰਾਮਕਲੀ ਰਾਗ ਵਿਚ ਸ਼ਬਦ ਉਚਾਰਿਆ :

ਸੋਈ ਚੰਦੁ, ਚੜ੍ਹਹਿ ਸੇ ਤਾਰੇ, ਸੋਈ ਦਿਨੀਅਰੁ ਤਪਤ ਰਹੈ ॥

ਸਾ ਧਰਤੀ ਸੇ ਪਉਣੁ ਝੁਲਾਰੇ, ਜੁਗ ਜੀਅ ਖੇਲੇ ਥਾਵ ਕੈਸੇ ॥੧॥

ਜੀਵਨ ਤਲਬ ਨਿਵਾਰਿ ॥

ਹੋਵੈ ਪਰਵਾਣਾ ਕਰਹਿ ਧਿਛਾਣਾ, ਕਲਿ ਲਖਣ ਵੀਚਾਰਿ ॥੧॥ਰਹਾਉ॥

ਕਿਤੈ ਦੇਸਿ ਨ ਆਇਆ ਸੁਣੀਐ, ਤੀਰਥ ਪਾਸਿ ਨ ਬੈਠਾ ॥

ਦਾਤਾ ਦਾਨੁ ਕਰੇ ਤਹ ਨਾਹੀ, ਮਹਲ ਉਸਾਰਿ ਨ ਬੈਠਾ ॥੨॥

ਜੇ ਕੋ ਸਤੁ ਕਰੇ ਸੋ ਛੀਜੈ, ਤਪ ਘਰਿ ਤਪੁ ਨ ਹੋਈ॥
 ਜੇ ਕੋ ਨਾਉ ਲਏ ਬਦਨਾਵੀ, ਕਲਿ ਕੇ ਲਖਣ ਏਈ॥੩॥
 ਜਿਸੁ ਸਿਕਦਾਰੀ ਤਿਸਹਿ ਖੁਆਰੀ, ਚਾਕਰ ਕੇਹੇ ਡਰਣਾ॥
 ਜਾ ਸਿਕਦਾਰੈ ਪਵੈ ਜੰਜੀਰੀ, ਤਾ ਚਾਕਰ ਹਥਹੁ ਮਰਣਾ॥੪॥
 ਆਖੁ ਗੁਣਾ ਕਲਿ ਆਈਐ॥

ਤਿਹੁ ਜੁਗ ਕੇਰਾ ਰਹਿਆ ਤਪਾਵਸੁ, ਜੇ ਗੁਣ ਦੇਹਿ ਤ ਪਾਈਐ॥੧॥ਰਹਾਉ॥

ਪਰ, ਕਰਤਾਰ ਦੇ ਰੰਗ! ਜਿਸ ਭੁਲੇਖੇ ਵਿਚੋਂ ਸੋਹਣੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਨੇ ਸਾਨੂੰ ਕੱਢਣ ਦਾ ਜਤਨ ਕੀਤਾ, ਅਸੀਂ ਉਸੇ ਗਲਤੀ ਵਿਚ ਮੁੜ ਡਿੱਗ ਰਹੇ ਹਾਂ ਤੇ ਇਸ ਦੀ ਜ਼ਿੰਮੇਵਾਰੀ ਭੀ ਇਕ ਅਜੀਬ ਤਰੀਕੇ ਨਾਲ ਆਪਣੇ ਦੋ ਜਹਾਨ ਦੇ ਵਾਲੀ ਉੱਤੇ ਹੀ ਸੁਟ ਰਹੇ ਹਾਂ। ਕਲਜੁਗ ਦੀ ਸਾਖੀ ਬਾਰੇ ਇਕ ਅਨੋਖੀ ਗੱਲ ਹੋਰ ਭੀ ਸੁਣਨ ਵਿਚ ਆਇਆ ਕਰਦੀ ਹੈ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੂੰ ਕਲਜੁਗ ਆਖਣ ਲੱਗਾ—“ਹਜ਼ੂਰ! ਇਹ ਤਾਂ ਮੇਰਾ ਪਹਿਰਾ ਹੈ, ਹੁਣ ਤੁਸੀਂ ਆ ਗਏ, ਮੈਂ ਕਿੱਥੇ ਜਾਵਾਂ?” ਉੱਤਰ ਮਿਲਿਆ ਕਿ ਜਿਸ ਵਕਤ ਤਕ ਸੰਗਤਿ ਵਿਚ ਕਥਾ ਕੀਰਤਨ ਹੋ ਰਿਹਾ ਹੋਵੇ, ਤਦ ਤਕ ਤੂੰ ਬਾਹਰ ਜੋੜਿਆਂ ਵਿਚ ਖੜਾ ਰਹੁ, ਪਰਸ਼ਾਦ ਵਰਤਣ ਵੇਲੇ ਤੈਨੂੰ ਅੰਦਰ ਆਉਣ ਦੀ ਆਗਿਆ ਹੈ। ਤਾਹੀਏਂ ਜਦੋਂ ਦੀਵਾਨ ਦੀ ਸਮਾਪਤੀ 'ਤੇ ਪਰਸ਼ਾਦ ਵਰਤੀਂਦਾ ਹੈ ਤੇ ਬੱਚੇ ਤਾਂ ਕਿਤੇ ਰਹੇ, ਕਈ ਸਿਆਣੇ ਬਿਆਣੇ ਭੀ ਸੰਤੋਖ-ਹੀਣ ਹੋ ਜਾਂਦੇ ਹਨ, ਤਾਂ ਪ੍ਰਬੰਧਕ ਤੇ ਵਰਤਾਵੇ ਹੱਸ ਕੇ ਕਹਿ ਦਿਆ ਕਰਦੇ ਹਨ ਕਿ ਹੁਣ ਕਲਜੁਗ, ਜੋ ਪਹਿਲਾਂ ਜੋੜਿਆਂ ਵਿਚ ਖੜਾ ਸੀ, ਅੰਦਰ ਆ ਗਿਆ ਹੈ। ਇਸ ਦਾ ਨਤੀਜਾ ਕੀ ਨਿਕਲ ਰਿਹਾ ਹੈ? ਅਸੀਂ ਆਪਣੇ ਦੀਵਾਨਾਂ ਵਿਚ ਆਪਣੀ ਇਸ ਹਾਸੋਹੀਣੀ ਹਾਲਤ ਨੂੰ ਠੀਕ ਤਰ੍ਹਾਂ ਮਹਿਸੂਸ ਕਰਨ ਦੀ ਕੋਸ਼ਿਸ਼ ਨਹੀਂ ਕਰ ਰਹੇ, ਜਿਹੜੇ ਸਤ ਸੰਤੋਖ ਦਾ ਜੀਵਨ ਬਣਾਉਣ ਲਈ ਸਤਸੰਗ ਦੇ ਸਾਰੇ ਸਮੇਂ ਵਿਚ ਉਪਦੇਸ਼ ਹੁੰਦਾ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ, ਅਸੀਂ ਉਸ ਨੂੰ ਨਿੱਕੀ ਜਿਹੀ ਗੱਲ ਪਿੱਛੇ ਉਥੇ ਬੈਠੇ ਹੀ ਭੁਲਾ ਦੇਂਦੇ ਹਾਂ।

ਸਾਹਿਬ ਕਲਗੀਧਰ ਜੀ ਕਈ ਵਾਰੀ ਬੜੇ ਹਾਸ-ਰਸ ਦੇ ਤਰੀਕੇ ਨਾਲ ਆਪਣੇ ਸਿੱਖਾਂ-ਪੁੱਤਰਾਂ ਨੂੰ ਜੀਵਨ ਦੀ ਰਮਜ਼ ਸਮਝਾਇਆ ਕਰਦੇ ਸਨ। ਇਕ ਦਿਨ ਦੀਵਾਨ ਦੀ ਸਮਾਪਤੀ 'ਤੇ ਪਰਸ਼ਾਦ ਵਰਤਣ ਵੇਲੇ ਹੁਕਮ ਕੀਤੇ ਨੇ ਕਿ ਅੱਜ ਪਰਸ਼ਾਦ ਵਰਤਾਉਣਾ ਨਹੀਂ ਹੈ। ਖਾਲਸਾ ਜੀ! ਤੁਸੀਂ ਆਪ ਹੀ ਪਰਸ਼ਾਦ ਲੁੱਟ ਲਵੋ। ਬੱਸ ਫਿਰ ਕੀ ਸੀ? ਗੁਰੂ ਵੱਲੋਂ ਹੁਕਮ ਅਤੇ ਖੁੱਲ੍ਹੇ ਗੱਢੇ। ਜਿਹੜੇ ਸਿਖ ਹੁਣ ਤਕ ਸ਼ਾਂਤੀ ਤੇ ਸੰਤੋਖ ਨਾਲ ਬਾਣੀ ਦਾ ਰਸ ਮਾਣ ਰਹੇ ਸਨ, ਉਹ

ਤ੍ਰਿਸ਼ਨਾਲੂਆਂ ਵਾਂਗ ਭਰੇ ਕੜਾਹਿਆਂ 'ਤੇ ਟੁੱਟ ਪਏ। ਬੜੀ ਬੇ-ਰਸੀ ਹੋਈ, ਪਰਸ਼ਾਦ ਪੈਰਾਂ ਵਿਚ ਭੀ ਰੁਲਿਆ। ਕਲਗੀਧਰ ਪਾਤਿਸ਼ਾਹ ਜੀ ਕੁਝ ਅਜੀਬ ਰੰਗ ਵਿਚ ਇਹ ਘਟਨਾ ਵੇਖਦੇ ਰਹੇ, ਕੁਝ ਸਿੰਘ ਭੀ ਬੈਠੇ ਇਹ ਗੱਲ ਤੱਕਦੇ ਰਹੇ ਤੇ ਉਸ ਲੁੱਟ ਵਿਚ ਸ਼ਾਮਲ ਨਾ ਹੋਏ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਉਨ੍ਹਾਂ ਸਿੰਘਾਂ ਨੂੰ ਭੀ ਮੁੜ ਆਖਿਆ ਕਿ ਤੁਸੀਂ ਭੀ ਉੱਠ ਕੇ ਪਰਸ਼ਾਦ ਲੁਟੋ, ਪਰ ਉਹ ਨਾ ਉੱਠੇ। ਜਦੋਂ ਇਹ ਖੇਡ ਖਤਮ ਹੋਈ, ਤਾਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਭਰੇ ਦੀਵਾਨ ਵਿਚ ਅਕਾਲ-ਪੁਰਖ ਦਾ ਧੰਨਵਾਦ ਕਰਦਿਆਂ ਆਖਿਆ ਕਿ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਦਾ ਬੀਜਿਆ ਹੋਇਆ ਸੰਤੋਖ ਦਾ ਬੀਜ ਵੱਧ ਫੁਲ ਰਿਹਾ ਹੈ, ਕਿਉਂਕਿ ਸੰਗਤਿ ਵਿਚ ਵਧੇਰੇ ਸਿੰਘ ਐਸੇ ਨਿਤਰੇ ਹਨ ਜੋ ਸੰਤੋਖ ਛੱਡ ਕੇ ਲੁੱਟ ਵਿਚ ਸ਼ਾਮਲ ਨਹੀਂ ਹੋਏ। ਇਹੀ ਕੌਤਕ ਦੱਸਦਾ ਹੈ ਕਿ ਕਿਸੇ ਕਲਜੁਗ ਨੂੰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਨੇ ਕੜਾਹ ਪਰਸ਼ਾਦ ਵਰਤਣ ਵੇਲੇ ਗੁਰਦੁਆਰੇ ਦੇ ਅੰਦਰ ਆਉਣ ਦੀ ਆਗਿਆ ਨਹੀਂ ਦਿੱਤੀ।

ਸਾਖੀਆਂ ਤੇ ਕਹਾਣੀਆਂ ਤਾਂ ਭਲਾ ਜੀਵਨ 'ਤੇ ਅਸਰ ਕਰਿਆ ਹੀ ਕਰਦੀਆਂ ਹਨ, ਲਫਜ਼ ਭੀ ਸਮੇਂ ਅਨੁਸਾਰ ਪਹਿਲੇ ਅਰਥ ਵਟਾ ਕੇ ਜੀਵਨ ਉਤੇ ਚੰਗਾ ਜਾਂ ਮੰਦਾ ਪਰਭਾਵ ਪਾ ਦੇਂਦੇ ਹਨ। ਸੰਸਕ੍ਰਿਤ ਦਾ ਲਫਜ਼ 'ਕੁਮਾਰੀ' ਬੜੇ ਪੁਰਾਣੇ ਸਮੇਂ ਤੋਂ ਆ ਰਿਹਾ ਹੈ, ਲਤਾ ਕੁਮਾਰੀ, ਰਾਜ ਕੁਮਾਰੀ ਆਦਿਕ ਲਫਜ਼ ਸਹਿਜ ਸੁਭਾਇ ਸੁਣਨ ਵਾਲੇ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਸਾਹਮਣੇ ਕਿਸੇ ਸੁੰਦਰੀ ਦੀ ਕੋਮਲਤਾ ਦਾ ਖਿਆਲ ਲੈ ਆਉਂਦੇ ਹਨ। ਪਰ, ਜਦੋਂ ਇਸੇ ਲਫਜ਼ ਨੂੰ ਇਸ ਦੇ ਪ੍ਰਕ੍ਰਿਤ ਦੇ ਰੂਪ 'ਕੁਆਰੀ' ਵਿਚੋਂ ਲੈ ਕੇ ਸਾਹਿਬ ਕਲਗੀਧਰ ਜੀ ਨੇ 'ਕੌਰ' ਰੂਪ ਵਿਚ ਵਰਤਿਆ, ਤਾਂ ਰਾਮ ਕੌਰ ਆਦਿਕ ਲਫਜ਼ ਕਿਸੇ ਸ਼ੇਰਨੀ ਦਲੇਰ ਇਸਤ੍ਰੀ ਦਾ ਪਰਭਾਵ ਪਾਉਣ ਲੱਗ ਪਿਆ। ਸੰਸਕ੍ਰਿਤ ਦਾ ਲਫਜ਼ 'ਸਾਧੂ' ਭਲਾਈ ਜਾਂ ਭਲੇ ਮਨੁੱਖ ਵਾਸਤੇ ਵਰਤੀਂਦਾ ਆ ਰਿਹਾ ਹੈ, ਕਦੇ ਸਾਧੂਕਾਰ ਉਸ ਭਲੇ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਕਹੀਂਦਾ ਸੀ ਜੋ ਖਲਕਤਿ ਦੀ ਸੇਵਾ ਵਾਸਤੇ ਖੂਹ, ਬਾਉਲੀ, ਸਰਾਂ ਆਦਿਕ ਬਣਵਾਏ। ਪਰ, ਸਮਾ ਪੈਣ 'ਤੇ ਇਸੇ ਲਫਜ਼ ਦਾ ਪ੍ਰਕ੍ਰਿਤ-ਰੂਪ 'ਸਾਧੂਕਾਰ' ਅੱਜ ਉਸ ਮਨੁੱਖ ਦਾ ਨਕਸ਼ਾ ਪੇਸ਼ ਕਰਦਾ ਹੈ ਜਿਸ ਨੇ ਵਿਆਜ ਲੈ ਲੈ ਕੇ ਗਰੀਬਾਂ ਦਾ ਲਹੂ ਪੀਤਾ ਹੋਇਆ ਹੋਵੇ। ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੀ ਚਲਾਈ ਹੋਈ 'ਦੇਗ' ਸਾਰੀ ਧਰਤੀ 'ਤੇ ਰੌਸ਼ਨ ਹੋ ਚੁਕੀ ਹੈ, ਹਰੇਕ ਸਿਖ ਅਰਦਾਸ ਵੇਲੇ ਉਹਨਾਂ ਗੁਰਮੁਖਾਂ ਦਾ ਨਾਮ ਫ਼ਖ਼ਰ ਨਾਲ ਚੇਤੇ ਕਰਦਾ ਹੈ, ਜਿਹੜੇ 'ਦੇਗ' ਚਲਾਉਂਦੇ ਆਏ ਹਨ। ਅੱਜ ਕਿਤੇ ਕਿਤੇ ਭੰਗ ਦੇ ਮਤਵਾਲੇ ਸਿਖ ਭੰਗ ਘੋਟ ਕੇ ਸਰਦਾਈ ਤਿਆਰ ਕਰ ਕੇ 'ਅਰਦਾਸ' ਕਰਦੇ ਹਨ ਤੇ ਇਸ ਸਰਦਾਈ ਨੂੰ 'ਦੇਗ' ਆਖ

ਕੇ ਸਿਖ ਚਲਨ ਦੇ ਉੱਚੇ ਨਿਸ਼ਾਨੇ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧ ਰੱਖਣ ਵਾਲੇ ਇਸ ਲਫਜ਼ ਨੂੰ ਅੰਵਾਣ-ਪੁਣੇ ਵਿਚ ਨੀਵਾਂ ਕਰਨ ਦੇ ਭਾਰੀ ਬਣ ਰਹੇ ਹਨ। ਅਜਿਹਾ ਹੀ ਭੁਲੇਖਾ ਚੋਟੀ ਦੇ ਇਕ ਸਿਖ ਅਖ਼ਬਾਰ ਨੇ ਖਾਧਾ, ਜਿਸ ਨੇ ਸ੍ਰੀ ਗੁਰੂ ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਦੀ ਬਾਣੀ ਵਿਚ ਅਨੇਕਾਂ ਵਾਰੀ ਵਰਤੇ ਹੋਏ ਮਹਾਂਵਾਕ 'ਸੁਖਨਿਧਾਨੁ' ਨੂੰ 'ਭੰਗ' ਦੇ ਅਰਥ ਵਿਚ ਵਰਤਣਾ ਸ਼ੁਰੂ ਕਰ ਦਿਤਾ।

ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਅਤੇ ਇਨਸਾਫ਼

ਭਗਤਿ ਵਡਲ ਸੁਨਿ ਹੋਤ ਹੋਂ ਨਿਰਾਸ ਰਿਦੈ,
ਪਤਿਤ-ਪਾਵਨ ਸੁਨਿ ਆਸਾ ਉਰਿ ਧਾਰਿ ਹਉਂ ॥
ਅੰਤਰਜਾਮੀ ਸੁਨਿ ਕੰਪਤ ਹਉਂ ਅੰਤਰਗਤਿ,
ਦੀਨ ਕੈ ਦਇਆਲੁ ਸੁਨਿ ਭੈ ਭਰਮ ਟਾਰਿ ਹਉਂ ॥
ਜਲ-ਧਰ ਸੰਗਮ ਕੈ ਅਫਲ ਸੇਂਬਲ ਦੁਮ,
ਚੰਦਨ ਸੁਗੰਧਿ ਸਨਬੰਧਿ ਮਲਗਾਰ ਹਉਂ ॥
ਅਪਨੀ ਕਰਨੀ ਕਰਿ ਨਰਕ ਹੂੰ ਨ ਪਾਵੈ ਠੌਰ,
ਤੁਮਰੈ ਬਿਰਦ ਕਰਿ ਆਸਰੈ ਸਮਾਰਿ ਹਉਂ ॥੫੦੩॥

(ਭਾਈ ਗੁਰਦਾਸ ਜੀ)

ਧਰਮ ਦੇ ਅਸੂਲਾਂ ਉਤੇ ਤੁਰਨ ਵਾਲਿਆਂ ਦੀ ਸਹਿਜ ਸੁਭਾਇ ਇਕ ਜਮਾਤ ਬਣ ਜਾਂਦੀ ਹੈ। ਉਸ ਜਮਾਤ ਨੂੰ, ਸੰਗਤਿ ਨੂੰ, ਧਾਰਮਿਕ ਤੌਰ 'ਤੇ, ਭਾਈਚਾਰਕ ਤੌਰ 'ਤੇ, ਤੌਰਨ ਲਈ ਨਿਯਮ ਬਣ ਜਾਂਦੇ ਹਨ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਅਨੁਸਾਰ ਤੁਰਨ ਵਾਸਤੇ ਕਈ ਵਾਰੀ 'ਸਮੇ' ਤੇ 'ਧਨ' ਦੀ ਕੁਰਬਾਨੀ ਕਰਨੀ ਪੈਂਦੀ ਹੈ।

ਕੌਣ ਨਹੀਂ ਜਾਣਦਾ ਕਿ ਜੇ 'ਸਮਾ' ਤੇ 'ਧਨ' ਦੋਵੇਂ ਹੀ ਗੁਰੂ-ਅਰਪਨ ਕਰੀਏ, ਤਾਂ ਹੀ ਗੁਰੂ ਤੇ ਪਰਮਾਤਮਾ ਦੀ ਪ੍ਰਸੰਨਤਾ ਹਾਸਲ ਕਰਨ ਵਾਲੇ ਰਸਤੇ ਪੈਣ ਦੀ ਸੰਭਾਵਨਾ ਹੋ ਸਕਦੀ ਹੈ? ਪਰ ਜਦੋਂ ਇਹਨਾਂ ਨਿਯਮਾਂ ਨੂੰ ਅਮਲੀ ਜੀਵਨ ਵਿਚ ਵਰਤੀਂਦਾ ਵੇਖੀਦਾ ਹੈ, ਤਾਂ ਇਹ ਦੋਵੇਂ ਚੀਜ਼ਾਂ ਆਮ ਤੌਰ 'ਤੇ ਧਨਾਢ ਮਨੁੱਖ ਵਧੇਰੇ ਦੇ ਸਕਦੇ ਹਨ। ਗਰੀਬ ਮਨੁੱਖ ਸਾਰਾ ਦਿਨ ਸਿਰੋਂ ਪਰੇ ਮਿਹਨਤ ਕਰਦਾ ਹੈ, ਤੇ ਫੇਰ ਭੀ ਰਜਵੀਂ ਰੋਟੀ ਨਹੀਂ ਕਮਾ ਸਕਦਾ। ਉਹ 'ਸਮਾ' ਕਿਥੋਂ ਕੱਢੇ? ਤੇ 'ਧਨ' ਕਿਥੋਂ ਲਿਆਵੇ? ਉਹ ਲੋਕ, ਜੋ ਧਾਰਮਿਕ ਤੇ ਭਾਈਚਾਰਕ ਨਿਯਮਾਂ ਦੀ ਪਾਲਣਾ ਬਾਹਰੋਂ ਬਿਲਕੁਲ ਪੂਰੇ ਤੌਰ 'ਤੇ ਵੇਖ ਕੇ ਇਹ ਨਤੀਜਾ ਕੱਢਦੇ ਹਨ ਕਿ ਫਲਾਣਾ ਮਨੁੱਖ ਬੜਾ ਧਰਮੀ ਤੇ ਪਰ-ਸੁਆਰਥੀ ਹੈ, ਉਕਾਈ ਖਾ ਜਾਂਦੇ ਹਨ।

ਸ਼ੇਖ ਬ੍ਰਹਮ ਨੂੰ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਮਿਲੇ, ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਵੇਲੇ ਉੱਠਣ ਦੇ

ਨਿਯਮ 'ਤੇ ਵਿਚਾਰ ਹੋਈ। ਪਿਛਲੀ ਰਾਤੇ ਉੱਠਣਾ ਮਨੁੱਖ ਦੀ ਸਰੀਰਕ ਤੇ ਆਤਮਕ ਭਲਾਈ ਵਾਸਤੇ ਜ਼ਰੂਰੀ ਹੈ। ਪਰ ਨਿਰਾ ਬਾਹਰਲਾ ਕੰਮ ਨਹੀਂ ਵੇਖਣਾ, ਸਵੇਰੇ ਉੱਠਣ ਵਾਲੇ ਮਨੁੱਖ ਦੀ 'ਜ਼ਿੰਦਗੀ' ਦਾ ਮੁੱਲ ਪੈਣਾ ਹੈ। ਸੋ:

ਦਾਤੀ ਸਾਹਿਬ ਸੰਦੀਆ ਕਿਆ ਚਲੈ ਤਿਸੁ ਨਾਲਿ॥

ਇਕਿ ਜਾਗੰਦੇ ਨਾ ਲਹੰਨਿ ਇਕਨਾ ਸੁਤਿਆ ਦੇਇ ਉਠਾਲਿ॥੧॥੨॥

(ਵਾਰ ਸਿਰੀਰਾਗ, ਸਲੋਕ ਮ: ੧, ਪੰਨਾ ੮੩)

ਜੇ ਇਨਸਾਫ਼ ਵਲ ਜਾਈਏ, ਤਾਂ ਪਿਉ ਆਪਣੇ ਸਾਰੇ ਪੁੱਤਰਾਂ ਨਾਲ ਇਕੋ ਜਿਹਾ ਸਲੂਕ ਕਰੇ। ਪਰ ਬਹੁਤ ਵਾਰੀ ਇਹ ਵੇਖੀਦਾ ਹੈ ਕਿ ਪਿਉ ਮਖੱਟੂ ਪੁੱਤਰ ਦੀ ਸਗੋਂ ਵਧੀਕ ਮਦਦ ਕਰਦਾ ਹੈ, ਕਿਉਂਕਿ ਉਹ ਪ੍ਰਿਉ ਹੈ। ਭਾਵੇਂ ਪੁੱਤਰ ਚੰਗਾ ਨਹੀਂ, ਪਰ ਪਿਉ ਦਾ ਆਪਣਾ ਲਹੂ ਹੈ, ਸੋ ਪਿਉ ਨੂੰ ਆਪਣਾ ਪੁੱਤਰ ਇਕ ਸਾਧਾਰਨ ਪ੍ਰਣੀ ਨਹੀਂ ਜਾਪਦਾ। ਉਹ ਸਾਧਾਰਨ ਮਨੁੱਖੀ ਅੱਖ ਨਾਲ ਉਸ ਦੀ ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਦਾ ਮੁੱਲ ਨਹੀਂ ਪਾਂਦਾ। ਇਨਸਾਫ਼ ਤੋਂ ਅਗਾਂਹ ਲੰਘ ਕੇ ਪਿਆਰ ਤੇ ਸਾਂਝ ਦੇ ਜਜ਼ਬੇ ਨਾਲ ਪੁੱਤਰ ਨੂੰ ਤੱਕਦਾ ਹੈ।

ਸਾਰੇ ਜੀਵਾਂ ਨੂੰ ਇਕ ਪਿਤਾ ਦੇ ਪੁੱਤਰ ਜਾਣ ਕੇ ਅਤੇ ਸਭ ਨਾਲ ਪਿਆਰ ਦੀ ਸਾਂਝ ਵਿਝ ਕਰ ਕੇ, ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਆਪਣੇ ਜਿਗਰ ਦੇ ਟੋਟੇ ਵਿਛੋੜ ਕੇ, ਅਕਾਲ ਪੁਰਖ ਪਿਤਾ ਦੇ ਪੁੱਤਰਾਂ ਦਾ ਦੁਖ ਵੰਡਾਣ ਤੁਰ ਪਏ। ਸੈਦਪੁਰ (ਐਮਨਾਬਾਦ) ਆਏ, ਜਰਵਾਣੇ ਤੋਂ ਬਚਣ ਲਈ ਕੋਈ ਦੁਨੀਆਵੀ ਤਾਕਤ ਪਾਸ ਨਹੀਂ, ਸੈਦਪੁਰ ਦੇ ਲੋਕ ਭੀ ਵਿਸ਼ੇ-ਵਿਕਾਰਾਂ ਦੇ ਗੰਦੇ ਚਲ੍ਹੇ ਵਿਚ ਡਿੱਗ ਕੇ ਸ੍ਰੈ-ਰੱਖਿਆ ਵਾਲੀ ਅਣਖ ਗੁਆ ਚੁਕੇ ਸਨ। ਪਰ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਅਕਾਲ ਪੁਰਖ ਦੇ ਇਹਨਾਂ ਮਖੱਟੂ ਪੁੱਤਰਾਂ ਨੂੰ ਇਨਸਾਫ਼ ਦੇ ਹਵਾਲੇ ਨਹੀਂ ਕਰਦੇ। ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਬਚਾਣ ਵਾਸਤੇ ਜ਼ੁਲਮ ਦੇ ਹਵਨ-ਕੁੰਡ ਵਿਚ ਆਪ ਭੀ ਛਾਲ ਮਾਰ ਦੇਂਦੇ ਹਨ।

ਦਸਵੇਂ ਜਾਮੇ ਵਿਚ ਆਏ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਦਾ ਇਕ ਮਸੰਦ ਇਕ ਇਲਾਕੇ ਵਿਚ 'ਦਸਵੰਧ' ਦੀ ਭੇਟਾ ਇਕੱਤਰ ਕਰ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਇਕ ਗਰੀਬਣੀ ਮਾਈ ਪਾਸ ਕੁਝ ਭੀ ਨਹੀਂ, ਪਰ ਉਹ ਥੋੜੇ ਜਿਹੇ ਚੌਲਾਂ ਦੇ ਦਾਣੇ ਭੇਟ ਕਰਨਾ ਚਾਹੁੰਦੀ ਹੈ। ਮਸੰਦ ਨਫ਼ਰਤ ਭਰੇ ਲਫ਼ਜ਼ਾਂ ਨਾਲ ਮਾਈ ਦੀ ਭੇਟਾ ਮੋੜਦਾ ਹੈ। ਆਖ਼ਰ ਉਹ ਮਾਈ ਇਹ ਦਾਣੇ ਆਪ ਹੀ ਮਨੋਂ ਅਰਦਾਸ ਕਰ ਕੇ ਹੋਰ ਸਿੱਖਾਂ ਦੀ ਭੇਟ ਵਿਚ ਰਲਾ ਜਾਂਦੀ ਹੈ। ਮਸੰਦ ਸਾਰੀ ਭੇਟਾ ਲੈ ਕੇ ਅਨੰਦਪੁਰ ਆਇਆ,

ਨਾਮ ਸੁਣਾਈ ਗਿਆ। ਗ਼ਰੀਬ ਮਾਈ ਪਾਸ ਨਾ 'ਸਮਾ' ਸੀ ਨਾ 'ਧਨ'। ਮਸੰਦ ਨੇ ਉਸ ਮਾਈ ਦਾ ਨਾਂ ਨਾ ਲਿਆ। ਪਰ ਪ੍ਰੀਤਮ-ਸਤਿਗੁਰੂ ਤਾਂ 'ਜ਼ਿੰਦਗੀ' ਦਾ ਮੁੱਲ ਪਾ ਰਿਹਾ ਸੀ। ਮੁੜ ਮੁੜ ਮਸੰਦ ਨੂੰ ਪੁੱਛਣ—“ਕਿਸੇ ਹੋਰ ਦੀ ਭੇਟ?”

ਏਥੇ ਨਿਯਮ ਅਨੁਸਾਰ ਦਸਵੰਧ ਦਾ ਲੇਖਾ ਨਹੀਂ ਸੀ ਹੋ ਰਿਹਾ। ਜਿਸ ਪਿਆਰ-ਭਰੇ ਸੁੱਚੇ ਹਿਰਦੇ ਨਾਲ ਵਾਹ ਪੈ ਰਿਹਾ ਸੀ, ਉਸ ਦੀ ਕੀਮਤ ਪੈ ਰਹੀ ਸੀ।

ਗੁਰਸਿੱਖ ਜੋਗੀ

ਗੁਰੂ ਕੀ ਨਗਰੀ ਸ੍ਰੀ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਵਿਚ ਕਾਫੀ ਸਮੇਂ ਤੋਂ ਹਰ ਸਾਲ ਦੇ ਭਾਰੀ ਮੇਲੇ ਲੱਗਦੇ ਚਲੇ ਆ ਰਹੇ ਹਨ, ਵੈਸਾਖੀ ਤੇ ਦੀਵਾਲੀ। ਹਿੰਦੂ-ਸ਼ਰਧਾ ਅਨੁਸਾਰ ਇਹ ਦੋਵੇਂ ਦਿਨ ਚੁੰਕਿ ਭਾਰੇ 'ਪੁਰਬ' ਹਨ, ਇਹਨੀਂ ਦਿਨੀਂ ਸ਼ਰਧਾਵਾਨ ਪ੍ਰੇਮੀ ਤੀਰਥਾਂ 'ਤੇ ਆ ਕੇ ਇਸ਼ਨਾਨ ਤੇ ਦਾਨ-ਪੁੰਨ ਕਰਦੇ ਹਨ, ਏਸੇ ਹੀ ਸਿਲਸਿਲੇ ਵਿਚ ਸ੍ਰੀ ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ ਜੀ ਭੀ ਬੜੀ ਰੌਣਕ ਹੁੰਦੀ ਹੈ। ਇਹਨਾਂ ਦੋਹਾਂ ਹੀ ਤਿਉਹਾਰਾਂ ਸਮੇਂ ਏਥੇ ਮੰਡੀ ਭੀ ਲੱਗਦੀ ਹੈ, ਇਸ ਵਾਸਤੇ ਦੂਰੋਂ ਦੂਰੋਂ ਵਪਾਰੀਆਂ ਦੇ ਆਉਣ ਨਾਲ ਭੀੜ ਹੋਰ ਭੀ ਵਧੀਕ ਹੋ ਜਾਂਦੀ ਹੈ। ਆਮ ਜਨਤਾ ਦੇ ਇਲਾਵਾ ਕਈ ਭੇਖਾਂ ਦੇ ਸੰਤ ਸਾਧ ਭੀ ਬਥੇਰੇ ਆਉਂਦੇ ਹਨ, 'ਪੁਰਬ' ਤੋਂ ਹਫ਼ਤਾ ਕੁ ਪਹਿਲਾਂ ਇਹ ਇਕੱਠੇ ਹੋਣੇ ਸ਼ੁਰੂ ਹੋ ਜਾਂਦੇ ਹਨ ਤੇ ਪੁਰਬ ਦਾ ਇਸ਼ਨਾਨ ਕਰ ਕੇ ਇਹ ਰਮਤੇ ਲੋਕ ਆਪਣੀ ਮੈਂਜ ਅਨੁਸਾਰ ਹੋਰ ਹੋਰ ਤੀਰਥਾਂ ਵਲ ਚਾਲੇ ਪਾ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਸੰਨ ੧੯੨੧ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਇਹ ਸਾਧੂ ਲੋਕ ਸ੍ਰੀ ਹਰਿਮੰਦਰ ਸਾਹਿਬ ਡੇ.ਬਾਬਾ ਅਟੱਲ ਸਾਹਿਬ ਦੇ ਵਿਚਕਾਰਲੇ 'ਗੁਰੂ ਕੇ ਬਾਗ਼' ਵਿਚ ਉਤਰਿਆ ਕਰਦੇ ਸਨ, ਪਰ ਜਦੋਂ ੧੯੨੧ ਵਿਚ ਅਕਾਲੀ ਲਹਿਰ ਦੇ ਅਸਰ ਹੇਠ ਸ੍ਰੀ ਦਰਬਾਰ ਸਾਹਿਬ ਦਾ ਪਰਬੰਧ ਸ਼੍ਰੋਮਣੀ ਗੁਰਦੁਆਰਾ ਪ੍ਰਬੰਧਕ ਕਮੇਟੀ ਨੇ ਸੰਭਾਲਿਆ, ਤਾਂ ਇਹ ਸਾਧੂ ਸੱਜਣ ਕੁਝ ਝੁੱਠ ਜਿਹੇ ਗਏ, ਤੇ ਇਹਨਾਂ ਸ਼ਹਿਰੋਂ ਬਾਹਰ 'ਰਾਮ ਬਾਗ਼' ਦੇ ਕੰਢੇ, ਗੁਰਦਾਸਪੁਰ ਨੂੰ ਜਾਣ ਵਾਲੀ ਸੜਕ ਦੇ ਕੰਢੇ ਇਕ ਸੇਠ ਜੀ ਦੇ ਬਾਗ਼ ਵਿਚ ਉਤਾਰਾ ਕਰਨਾ ਸ਼ੁਰੂ ਕਰ ਦਿਤਾ। ਦੀਵਾਲੀ ਤੇ ਵੈਸਾਖੀ ਤੋਂ ਹਫ਼ਤਾ ਕੁ ਪਹਿਲਾਂ ਇਸ ਬਾਗ਼ ਵਿਚ ਬੜੀ ਰੌਣਕ ਹੁੰਦੀ ਹੈ, ਥਾਂ ਥਾਂ 'ਤੇ ਸਾਧੂ ਜੋਗੀ ਕੋਈ ਧੂਣੀਆਂ ਤਪਾਈ ਤੇ ਕੋਈ ਸਮਾਧੀ ਲਾਈ ਬੈਠੇ ਹੁੰਦੇ ਹਨ, ਕਿਤੇ ਕੋਈ ਸਾਧੂ ਧਰਮ-ਚਰਚਾ ਕਰ ਰਹੇ ਹੁੰਦੇ ਹਨ, ਕਿਤੇ ਕੋਈ ਜੋਗੀ ਮਾਤ-ਲੋਕ ਵਾਸੀ ਗ੍ਰਿਹਸਤੀਆਂ ਨੂੰ ਧਰਮ-ਉਪਦੇਸ਼ ਕਰਦਾ ਹੈ। ਮਨੁੱਖਾਂ ਨਾਲੋਂ ਜਨਾਨੀਆਂ ਦਾ ਦਿਲ ਵਧੀਕ ਨਰਮ ਤੇ ਧਾਰਮਿਕ ਹੋਇਆ ਕਰਦਾ ਹੈ, ਸੋ ਬੀਬੀਆਂ ਦਾ ਧਰਮ-ਉਤਸ਼ਾਹ ਇਸ ਇਕੱਠ ਵਿਚ ਵੇਖਣ ਵਾਲਾ ਹੀ ਹੁੰਦਾ ਹੈ। ਸਿਰਾਂ ਉੱਤੇ ਕੜਾਹ ਪੂਰੀ ਦੇ ਟੋਕਰੇ ਚੁੱਕੇ

ਹੋਏ, ਹੱਥਾਂ ਵਿਚ ਖੀਰ ਦੇ ਨਕਾ-ਨਕ ਭਰੇ ਬਰਤਨ ਫੜੇ ਹੋਏ 'ਧੰਨ ਜੋਗੀ, ਧੰਨ ਸੰਤ' ਉਚਾਰਦੀਆਂ, ਇਹਨਾਂ ਅੱਭਿਆਗਤਾਂ ਨੂੰ ਖੁਲ੍ਹੇ ਗੱਢੇ ਵਰਤਾਂਦੀਆਂ ਹਨ। ਉਸ ਮੇਲੇ ਵਿਚ ਆਏ ਬਹੁਤੇ ਨਰ ਨਾਰੀਆਂ ਦੇ ਮੂੰਹੋਂ 'ਭੇਖ' ਦੀ ਸੋਭਾ ਤੇ ਧੰਨਤਾ ਸੁਣੀਂਦੀ ਹੈ, ਲੋਕ ਵੇਖ ਵੇਖ ਕੇ ਹੈਰਾਨ ਪਏ ਹੁੰਦੇ ਹਨ ਕਿ ਕਿਵੇਂ ਇਹ ਸੂਰਮੇ ਦੁਨੀਆ ਦੇ ਸੁੱਖਾਂ ਨੂੰ ਲੱਤ ਮਾਰ ਕੇ ਪਰਮਾਤਮਾ ਨੂੰ ਮਿਲਣ ਲਈ ਜੰਗਲਾਂ ਵਿਚ ਤੇ ਪਹਾੜਾਂ ਦੀਆਂ ਗੁਫਾਂ ਵਿਚ ਬੈਠ ਕੇ ਤਪ ਸਾਧਦੇ ਤੇ ਕਸ਼ਟ ਸਹਾਰਦੇ ਹਨ।

ਢੇਰ ਪੁਰਾਣੇ ਸਮੇਂ ਤੋਂ ਹੀ ਇਹ ਔਕੜ ਵਾਪਰੀ ਜਾਪਦੀ ਹੈ ਕਿ ਮਨੁੱਖ 'ਦੀਨ' ਤੇ 'ਦੁਨੀਆ' ਨੂੰ ਇਕ ਥਾਂ ਇਕੱਠਾ ਨਾ ਕਰ ਸਕਿਆ। 'ਦੁਨੀਆ' ਤਾਂ ਗਿਣੇ ਮਿਥੇ ਦਿਨਾਂ ਦੀ ਖੇਡ ਸੀ, ਇਹ ਖੇਡ ਹਰੇਕ ਦੀ ਹੀ ਉਜੜਦੀ ਆਈ ਹੈ, ਇਸ ਦੀ ਖਾਤਰ 'ਦੀਨ' ਨੂੰ ਹੱਥੋਂ ਗਵਾਉਣਾ ਸਿਆਣੇ ਬੰਦਿਆਂ ਨੇ ਚੰਗਾ ਨਾ ਸਮਝਿਆ। ਸੋ, ਪੁਰਾਣੇ ਜ਼ਮਾਨੇ ਤੋਂ ਹੀ 'ਦੁਨੀਆ' ਵਿਚ ਵਾਪਰਦੇ ਦੁੱਖ-ਕਲੇਸ਼ਾਂ ਦੀ ਨਿਵਿਰਤੀ ਦੇ ਸਾਧਨਾਂ ਉਤੇ ਵਿਚਾਰ ਹੁੰਦੀ ਆਈ ਹੈ। ਸਾਂਖ ਸ਼ਾਸਤ੍ਰ ਇਹ ਤਾਲੀਮ ਦੇ ਰਿਹਾ ਹੈ ਕਿ 'ਜੀਵ' ਨੂੰ ਅਨਾਦੀ 'ਅਗਿਆਨ' ਵਾਪਰਿਆ ਹੋਇਆ ਹੈ, ਇਹ 'ਅਗਿਆਨ' ਤਦੋਂ ਹੀ ਹਟ ਸਕਦਾ ਹੈ ਜੇ ਚਿੱਤ ਦੀਆਂ ਬਿਰਤੀਆਂ ਨੂੰ 'ਪ੍ਰਾਣਾਯਾਮ' ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਸਰੀਰ ਨਾਲੋਂ ਨਿਖੇੜ ਦਿਤਾ ਜਾਏ। ਕਿਤੇ ਇਕਾਂਤ ਵਿਚ ਜਾ ਕੇ, ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਜੀਵ ਨੂੰ ਸ੍ਵੈ-ਸਰੂਪ ਦੀ ਸਮਝ ਆ ਜਾਏਗੀ। ਵੇਦਾਂਤ ਆਖਦਾ ਹੈ ਕਿ 'ਆਤਮਾ' ਅਸਲ ਵਿਚ ਆਨੰਦ ਸਰੂਪ ਹੈ, ਪਰ ਇਸ ਉੱਤੇ ਮਾਇਆ ਦਾ ਆਵਰਣ (ਪਰਦਾ) ਪੈ ਗਿਆ ਹੈ, ਮਾਇਆ ਦੇ ਇਸ ਭੁਲੇਖੇ (ਆਵਰਣ) ਕਰਕੇ ਇਹ ਦੁੱਖ ਵਿਚ ਭਟਕ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਇਸ ਨੂੰ ਮਾਇਆ ਨਾਲੋਂ ਤੋੜ ਦਿਉ, 'ਸੁਧ ਸਰੂਪ' ਹੋ ਜਾਏਗਾ। 'ਅਗਿਆਨ' ਦੂਰ ਕਰਨ ਲਈ ਗਿਆਨ-ਇੰਦਰਿਆਂ ਦਾ ਸੰਬੰਧ ਮਨ ਨਾਲੋਂ ਤੋੜਨ, ਮਾਇਆ ਦੇ 'ਆਵਰਣ' ਨੂੰ ਹਟਾਉਣ ਵਾਸਤੇ ਇੰਦਰਿਆਂ ਨੂੰ ਬੇ-ਹਿੱਸ ਕਰਨ ਦਾ ਖਿਆਲ ਇਤਨਾ ਚੰਗਾ ਜਾਪਿਆ ਕਿ ਇਨਸਾਨੀ ਉਮਰ ਦੀ ਵੰਡ ਵਿਚ 'ਗ੍ਰਿਹਸਤ' ਵਾਸਤੇ ਉਮਰ ਦਾ ਚੌਥਾ ਹਿੱਸਾ ਹੀ ਰੱਖਿਆ ਗਿਆ। ਨਤੀਜਾ ਇਹ ਨਿਕਲਿਆ ਕਿ ਜੰਗਲ ਵਿਚ ਜਾ ਕੇ ਹੀ ਪਰਮਾਤਮਾ ਨੂੰ ਮਿਲ ਸਕਣ ਦਾ ਖਿਆਲ ਆਮ ਲੋਕਾਂ ਵਿਚ ਪੱਕਾ ਹੁੰਦਾ ਗਿਆ।

ਪਰ, ਕੀ ਜੰਗਲ ਵਿਚ ਜਾ ਕੇ ਤਪ ਸਾਧਿਆਂ ਮਾਇਆ ਦਾ ਆਵਰਣ ਦੂਰ ਹੋ ਸਕਦਾ ਹੈ?

ਆਪੋ ਆਪਣੇ ਹੁਣ ਤਕ ਦੇ ਬੀਤੇ ਪਿਛਲੇ ਜੀਵਨ ਵਲ ਗਹੁ ਨਾਲ

ਧਿਆਨ ਮਾਰਿਆਂ ਇਕ ਗੱਲ ਸਾਫ਼ ਦਿੱਸ ਪੈਂਦੀ ਹੈ ਕਿ ਮਨੁੱਖ ਸਾਧਾਰਨ ਤੌਰ 'ਤੇ ਸਦਾ ਆਪਣੇ 'ਸੁਭਾਵ' ਦੇ ਅਧੀਨ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ। ਇਹ 'ਸੁਭਾਵ' ਕੀ ਹੈ? ਪਿਛਲੇ ਕੀਤੇ ਕਰਮਾਂ ਦੇ ਸੰਸਕਾਰਾਂ ਦਾ ਇਕੱਠ, ਹੁਣ ਤਕ ਦੀਆਂ ਬਣੀਆਂ ਵਾਦੀਆਂ ਦਾ ਸੰਗ੍ਰਹਿ। ਜਦ ਤਕ ਇਹ ਸੰਸਕਾਰ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਅੰਦਰ ਮੌਜੂਦ ਹਨ, ਜਦ ਤਕ ਇਹ ਵਾਦੀਆਂ ਕਾਇਮ ਹਨ, ਮਨੁੱਖ ਗ੍ਰਿਹਸਤ ਤੋਂ ਭਾਵੇਂ ਕਿਤੇ ਭੀ ਲਾਂਭੇ ਚਲਾ ਜਾਏ, ਉਹ ਸੰਸਕਾਰ ਆਪਣੇ ਆਪ ਹੀ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਅੰਦਰੋਂ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਕਰ ਦੇਂਦੇ ਹਨ, ਤਾਹੀਏਂ ਕਬੀਰ ਜੀ ਲਿਖਦੇ ਹਨ :

ਗ੍ਰਿਹੁ ਤਜਿ ਬਨ ਖੰਡ ਜਾਈਐ, ਚੁਨਿ ਖਾਈਐ ਕੰਦਾ ॥

ਅਜਹੁ ਬਿਕਾਰ ਨ ਛੋਡਈ, ਪਾਪੀ ਮਨੁ ਮੰਦਾ ॥੧॥

ਕਿਉ ਛੂਟਉ ਕੈਸੇ ਤਰਉ, ਭਵਜਲੁ ਨਿਧਿ ਭਾਰੀ ॥

ਰਾਖੁ ਰਾਖੁ ਮੇਰੇ ਬੀਨੁਲਾ, ਜਨੁ ਸਰਨਿ ਤੁਮਾਰੀ ॥੧॥ਰਹਾਉ॥

ਬਿਖੈ ਬਿਖੈ ਕੀ ਬਾਸਨਾ ਤਜੀਅ ਨਹ ਜਾਈ ॥

ਅਨਿਕ ਜਤਨ ਕਰਿ ਰਾਖੀਐ ਫਿਰਿ ਫਿਰਿ ਲਪਟਾਈ ॥੨॥੩॥

(ਬਿਲਾਵਲੁ ਕਬੀਰ ਜੀ, ਪੰਨਾ ੮੫੫)

ਇਹੀ ਗੱਲ ਭਗਵਤ ਗੀਤਾ ਦੇ ਤੀਜੇ ਅਧਿਆਇ ਵਿਚ ਦੱਸੀ ਗਈ ਹੈ :

ਸਦ੍ਰਿਸੰ ਚੇਸ਼ਤ੍ਰੇ ਸੁਸਯਾ, ਪ੍ਰਕ੍ਰਿਤੇ: ਗਜਾਨਵਾਨਪਿ ॥

ਪ੍ਰਕ੍ਰਿਤਿੰ ਯਾਂਤਿ ਭੂਤਾਨਿ, ਨਿਗ੍ਰਹ: ਕਿੰ ਕਰਿਸ਼ਯਤਿ ॥੩੩॥੩॥

ਭਾਵ, ਗਿਆਨਵਾਨ ਮਨੁੱਖ ਭੀ ਆਪਣੇ ਸੁਭਾਵ ਅਨੁਸਾਰ ਹੀ ਵਰਤਾਰਾ ਕਰਦਾ ਹੈ। (ਜਗਤ ਦੇ) ਸਾਰੇ ਹੀ ਜੀਵ (ਆਪੋ ਆਪਣੇ) ਸੁਭਾਵ ਦੇ ਪਿੱਛੇ ਤੁਰੇ ਜਾ ਰਹੇ ਹਨ, (ਇਸ ਸੁਭਾਵ ਦੇ ਰਾਹ ਵਿਚ) ਰੋਕ ਪਾਉਣਾ ਕੋਈ ਲਾਭ ਨਹੀਂ ਪਹੁੰਚਾ ਸਕਦਾ। ਪੁਸਤਕ ਪ੍ਰਬੋਧ ਚੰਦ੍ਰ ਨਾਟਕ ਸੰਸਕ੍ਰਿਤ ਦੇ ਇਕ ਨਾਟਕ ਪ੍ਰਬੋਧ ਚੰਦੋਦਯ ਦਾ ਪੰਜਾਬੀ ਵਿਚ ਉਲਥਾ ਹੈ। ਇਸ ਵਿਚ 'ਬਿਬੇਕ' ਅਤੇ 'ਮਹਾ ਮੋਹ' ਦੇ ਜੁਧ ਦਾ ਵਰਣਨ ਹੈ। 'ਬਿਬੇਕ' ਨੇ 'ਮੋਹ' ਨੂੰ ਪਛਾੜਨ ਲਈ ਧਰਮ-ਅਸਥਾਨਾਂ ਉਤੇ ਅਤੇ ਪਹਾੜਾਂ ਦੀਆਂ ਗੁਫਾਂ ਵਿਚ ਸਾਧ ਸੰਤ 'ਤਪ' ਕਰਨ ਲਈ ਬਿਠਾ ਦਿੱਤੇ। 'ਮਹਾ ਮੋਹ' ਬੜਾ ਘਬਰਾਇਆ ਕਿ ਭਾਵੇਂ ਹਾਰ ਹੋ ਚੱਲੀ। ਉਸ ਨੇ ਆਪਣੇ ਵਜ਼ੀਰ ਕਾਮਾਦਿਕ ਬੁਲਾਏ। 'ਕਾਮ' ਨੇ ਹੌਸਲਾ ਦਿਤਾ ਤੇ ਆਖਿਆ ਕਿ ਗੁਫਾਂ ਵਿਚ ਬੈਠੇ ਸਾਧੂ ਹੁਣ ਭਾਵੇਂ 'ਰੂਪ' ਨਹੀਂ ਤੱਕਦੇ, ਪਰ ਹੁਣ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਦੇ ਤੱਕੇ ਹੋਏ ਰੂਪ ਦੇ ਸੰਸਕਾਰ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਅੰਦਰ ਮੌਜੂਦ ਹਨ, ਮੈਂ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਉਹਨਾਂ

ਸੰਸਕਾਰਾਂ ਨੂੰ ਅੰਦਰੋਂ ਹੀ ਹਿਲਾ ਕੇ ਐਸਾ ਪ੍ਰੇਰਾਂਗਾ ਕਿ ਉਹਨਾਂ ਦਾ ਚਿੱਤ ਟਿਕ ਹੀ ਨਹੀਂ ਸਕੇਗਾ :

ਚੀਤ ਚਿਤਾਰਤ ਹੀ ਯੁਵਤੀ ਜਨ, ਤੜਪਹਿੰਗੇ ਜਿਉਂ ਮੀਨ ਥਲੀ ਕੋ ।

ਸੋ, ਜੰਗਲ ਵਿਚ ਬੈਠੇ ਤਪ ਕਰਦੇ ਜੋਗੀ ਨੂੰ ਭੀ ਅੰਦਰੋਂ ਹੀ ਵਿਕਾਰਾਂ ਵਲ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਹੋ ਸਕਦੀ ਹੈ, ਜੇ ਉਸ ਦੇ ਅੰਦਰ ਪਿਛਲੇ ਕੀਤੇ ਕਰਮਾਂ ਦੇ ਸੰਸਕਾਰਾਂ ਅਨੁਸਾਰ ਦੁਨੀਆ ਦੇ ਪਦਾਰਥਾਂ ਵਲ ਖਿੱਚ ਮੌਜੂਦ ਹੈ ।

ਅਸਲ ਗੱਲ ਇਹ ਹੈ ਕਿ ਹਰੇਕ ਧਰਮ ਵਿਚ ਤਪ ਜੋਗ ਸੰਨਿਆਸ ਜ਼ਰੂਰੀ ਹੈ । ਜੇ ਮਨੁੱਖ ਸਦਾ 'ਦੁਨੀਆ' ਨਾਲ ਹੀ ਜੁੜਿਆ ਰਹੇ ਤਾਂ ਦੁਨੀਆ ਦੇ ਪੈਦਾ ਕਰਨ ਵਾਲੇ ਸਿਰਜਨਹਾਰ ਨਾਲ ਜੁੜ ਨਹੀਂ ਸਕਦਾ । ਹਿਰਦੇ-ਰੂਪ ਭਾਂਡੇ ਵਿਚ ਪ੍ਰਭੂ ਦਾ ਪਿਆਰ ਤਦੋਂ ਹੀ ਪਾਇਆ ਜਾ ਸਕਦਾ ਹੈ ਜੇ ਇਸ ਭਾਂਡੇ ਵਿਚੋਂ ਪਹਿਲੀਆਂ ਚੀਜ਼ਾਂ ਕੱਢ ਲਈਆਂ ਜਾਣ :

ਵਸਤੁ ਅੰਦਰਿ ਵਸਤੁ ਸਮਾਵੈ, ਦੂਜੀ ਹੋਵੈ ਪਾਸਿ ॥ (ਮ: ੨)

ਪਰ, ਸਿਖ-ਜੋਗੀ ਦਾ ਨਮੂਨਾ ਹੋਰ ਤਰ੍ਹਾਂ ਦਾ ਹੈ, ਜੋ ਭਾਈ ਗੁਰਦਾਸ ਜੀ ਨੇ ਇਉਂ ਬਿਆਨ ਕੀਤਾ ਹੈ :

ਗੁਰਸਿਖ ਜੋਗੀ ਜਾਗਦੇ, ਮਾਇਆ ਅੰਦਰਿ ਕਰਨਿ ਉਦਾਸੀ ॥
ਕੰਨਾਂ ਮੁੰਦ੍ਰਾਂ ਮੰਤ੍ਰ ਗੁਰ, ਸੰਤਾਂ ਧੂੜਿ ਬਿਭੂਤਿ ਸੁ ਲਾਸੀ ॥
ਖਿੰਥਾ ਖਿਮਾ ਹੰਢਾਵਣੀ, ਪ੍ਰੇਮ ਪੜ੍ਹ, ਭਾਉ ਭੁਗਤਿ ਬਿਲਾਸੀ ॥
ਸਬਦ ਸੁਰਤਿ ਸਿਛੀ ਵਜੈ, ਭੰਡਾ ਗਿਆਨ ਧਿਆਨ ਗੁਰ ਦਾਸੀ ॥
ਸਾਧ ਸੰਗਤਿ ਗੁਰ ਗੁਫੈ ਬਹਿ, ਸਹਜਿ ਸਮਾਧਿ ਅਗਾਧਿ ਨਿਵਾਸੀ ॥
ਹਉਮੈ ਰੋਗ ਅਰੋਗ ਹੋਇ, ਕਰਿ ਸੰਜੋਗੁ ਵਿਜੋਗੁ ਖਲਾਸੀ ॥
ਸਾਧ ਸੰਗਤਿ ਗੁਰਮਤਿ ਸਾਬਾਸੀ ॥੧੫॥੨੬॥

ਭਾਵ : ਮਾਇਆ ਵਿਚ ਰਹਿ ਕੇ ਮਾਇਆ ਦੇ ਮੋਹ ਤੋਂ ਬਚੇ ਰਹਿਣਾ—ਇਹ ਹੈ ਗੁਰਸਿਖ ਦਾ ਜਾਗਦੇ ਰਹਿਣਾ । ਜੋਗੀ ਕੰਨਾਂ ਵਿਚ ਮੁੰਦਰਾਂ ਪਾਉਂਦੇ ਹਨ, ਗੁਰਸਿਖ ਸਤਿਗੁਰੂ ਦਾ ਉਪਦੇਸ਼ ਗੁਰੂ ਨਾਲ ਸੁਣਦਾ ਹੈ, ਗੁਰ-ਉਪਦੇਸ਼ ਸਿਖ ਦੇ ਕੰਨਾਂ ਵਿਚ, ਮਾਨੋ ਮੁੰਦਰਾਂ ਹਨ । ਗੁਰਮੁਖਾਂ ਦੇ ਚਰਨਾਂ ਦੀ ਧੂੜ ਗੁਰਸਿਖ ਲਈ ਬਿਭੂਤ ਹੈ, ਜੋ ਜੋਗੀ ਲੋਕ ਪਿੰਡੇ 'ਤੇ ਮਲਦੇ ਹਨ । ਖਿਮਾ ਵਾਲਾ ਸੁਭਾਵ, ਦੂਜਿਆਂ ਦੀ ਵਧੀਕੀ ਨੂੰ ਜਰ ਲੈਣਾ—ਇਹ ਗੁਰਸਿਖ ਦੀ ਖਿੰਥਾ (ਗੋਦੜੀ) ਹੈ ।

ਪ੍ਰੇਮ ਪਿਆਰ ਗੁਰਸਿਖ ਦਾ ਖੱਪਰ ਤੇ ਚੂਰਮਾ ਹੈ। ਜੋਗੀ ਸਿੰਝੀ ਵਜਾਉਂਦਾ ਹੈ, ਗੁਰਸਿਖ ਗੁਰੂ ਦੇ ਸ਼ਬਦ ਵਿਚ ਸੁਰਤਿ ਜੋੜਦਾ ਹੈ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਦਾ ਦਾਸ ਹੋ ਕੇ ਰਹਿਣਾ ਇਹ ਹੈ ਗੁਰਸਿਖ ਦੀ ਸਮਾਧੀ, ਤੇ ਪਰਮਾਤਮਾ ਦੇ ਗੁਣਾਂ ਦੀ ਵਿਚਾਰ ਉਸ ਪਾਸ ਜੋਗੀ ਵਾਲਾ ਡੰਡਾ ਹੈ। ਜੋਗੀ ਕਿਸੇ ਗੁਫਾ ਵਿਚ ਬੈਠ ਕੇ ਸਮਾਧੀ ਲਾਉਂਦਾ ਹੈ, ਪਰ ਗੁਰਸਿਖ ਸਾਧ ਸੰਗਤਿ ਵਿਚ ਆ ਕੇ ਕੀਰਤਨ ਤੇ ਸਿਫਤਿ-ਸਾਲਾਹ ਸੁਣਦਾ ਹੈ। ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸਹਿਜੇ ਹੀ ਉਹ ਪ੍ਰਭੂ-ਚਰਨਾਂ ਵਿਚ ਜੁੜਿਆ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ। ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਗੁਰਸਿਖ ਪ੍ਰਭੂ-ਚਰਨਾਂ ਨਾਲ ਸੰਜੋਗ ਬਣਾਉਂਦਾ ਹੈ, ਤਿਉਂ ਤਿਉਂ ਪ੍ਰਭੂ ਨਾਲੋਂ ਵਿਛੋੜਾ ਮਿਟਦਾ ਜਾਂਦਾ ਹੈ ਤੇ ਇਸ ਵਿਛੋੜੇ ਦੇ ਕਾਰਨ ਪੈਦਾ ਹੋਇਆ ਹਉਮੈ ਦਾ ਰੋਗ ਦੂਰ ਹੁੰਦਾ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਮੁੱਕਦੀ ਗੱਲ ਇਹ ਕਿ ਸਤਸੰਗ ਵਿਚ ਆ ਕੇ ਗੁਰੂ ਦੀ ਮਤਿ 'ਤੇ ਤੁਰਿਆਂ ਗੁਰਸਿਖ ਨੂੰ ਲੋਕ ਪਰਲੋਕ ਵਿਚ ਸ਼ਾਬਾਸੇ ਮਿਲਦੀ ਹੈ।

ਗੁਰੂ ਦੀ ਦੱਸੀ ਸੇਵਾ ਦਾ 'ਤਪ' ਕੀਤਾ ਭਾਈ ਹਿੰਦਾਲ ਨੇ, ਲੰਗਰ ਦੀ ਤਪਦੀ ਲੋਹ ਅੱਗੇ ਬੈਠ ਕੇ, ਉਸ ਦੇ ਇਸ ਪਿਆਰ-ਤਪ ਦੇ ਖਿੱਚੇ ਹੋਏ ਸਾਹਿਬ ਗੁਰੂ ਰਾਮਦਾਸ ਜੀ ਲੰਗਰ ਵਿਚ ਉਸ ਨੂੰ ਦਰਸ਼ਨ ਦੇਣ ਆਏ, ਕਿਉਂਕਿ ਭਾਈ ਹਿੰਦਾਲ ਨੂੰ ਲੰਗਰ ਦੇ ਕੰਮ ਤੋਂ ਵਿਹਲ ਹੀ ਨਹੀਂ ਸੀ ਲੱਗਦਾ।

ਸੋ, ਸਿਖ-ਤਪੀ ਦੀ ਕੰਦਾ ਸਾਧ ਸੰਗਤਿ ਹੈ, ਇੱਥੇ ਗੁਰੂ ਦੀ ਦੱਸੀ ਸੇਵਾ-ਰੂਪ ਤਪ ਦੀ ਘਾਲ ਘਾਲਣੀ ਹੈ, ਗੁਰੂ ਦੇ ਸ਼ਬਦ ਵਿਚ ਸੁਰਤਿ ਜੋੜਨੀ ਹੈ, ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਇਹ ਸੁਰਤਿ 'ਹਰਿ-ਕੀਰਤ' ਵਾਲੀ ਬਾਣੀ ਵਿਚ ਜੁੜੇਗੀ, ਮਾਇਆ ਦਾ ਆਵਰਣ ਰੂਪ ਹਉਮੈ ਤੇ ਤ੍ਰਿਸ਼ਨਾ ਨਾਸ ਹੋ ਜਾਣਗੀਆਂ। ਬੱਸ! ਵਿਛੋੜੇ ਮਨ ਨੂੰ ਪ੍ਰਭੂ-ਸੋਮੇ ਨਾਲ ਜੋੜਨਾ ਹੈ, ਮੈਲ ਆਪਣੇ ਆਪ ਧੁਪ ਜਾਏਗੀ।

ਇਹ ਗੱਲ ਭਗਵਤ ਗੀਤਾ ਨੇ ਭੀ ਦੂਜੇ ਅਧਿਆਇ ਵਿਚ ਇਉਂ ਆਖੀ ਹੈ :

ਵਿਸ਼ਯਾ ਵਿਨਿਵਰਤੰਤੇ, ਨਿਰਾਹਾਰਸਯ ਦੇਹਿਨ:।

ਰਸ ਵਰਜੰ, ਰਸੇਤ ਪਿ ਅਸਯ, ਪਰੰ ਦ੍ਰਿਸ਼੍ਟਵਾ ਨਿਵਰਤਤੇ।੬੦।੨।

ਭਾਵ, ਜੋ ਮਨੁੱਖ ਦੁਨੀਆ ਦੇ ਪਦਾਰਥ ਵਰਤਣੇ ਛੱਡ ਦੇਂਦੇ ਹਨ, ਪਦਾਰਥਾਂ ਨਾਲੋਂ ਉਹਨਾਂ ਦੀ ਵਿੱਥ ਤਾਂ ਹੋ ਜਾਂਦੀ ਹੈ, ਪਰ ਪਦਾਰਥਾਂ ਦਾ ਚਸਕਾ ਟਿਕਿਆ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ। ਇਹ ਚਸਕਾ ਭੀ ਮਿਟ ਜਾਂਦਾ ਹੈ ਜਦੋਂ ਮਨੁੱਖ ਪਰਮਾਤਮਾ ਦਾ ਦੀਦਾਰ ਕਰ ਲੈਂਦਾ ਹੈ।

ਫਰਵਰੀ ਸੰਨ ੧੫੩੯ ਵਿਚ ਜਦੋਂ ਵਟਾਲੇ ਦੇ ਨੇੜੇ 'ਅੱਚਲ' ਦੇ ਮੇਲੇ 'ਤੇ ਸਿੱਧਾਂ ਨੇ ਆ ਕੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਨਾਲ 'ਗੋਸ਼ਟਿ' (ਚਰਚਾ) ਕੀਤੀ ਤਾਂ ਬੜੇ ਫਖਰ ਨਾਲ ਕਹਿਣ ਲੱਗੇ—ਅਸੀਂ ਦੁਨੀਆ ਦੇ ਝਮੇਲਿਆਂ ਤੋਂ ਵੱਖਰੇ ਰਹਿੰਦੇ ਹਾਂ, ਜੰਗਲਾਂ ਵਿਚ ਰੁੱਖਾਂ ਹੇਠ ਸਮਾ ਕੱਟ ਲੈਂਦੇ ਹਾਂ, ਜੰਗਲਾਂ ਦੇ ਫਲਾਂ ਫੁੱਲਾਂ 'ਤੇ ਗੁਜ਼ਾਰਾ ਹੈ, ਤੀਰਥਾਂ ਉੱਤੇ ਇਸ਼ਨਾਨ ਕਰਦੇ ਹਾਂ, ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸਾਡੇ ਮਨ ਨੂੰ ਮਾਇਆ ਦੀ ਮੈਲ ਨਹੀਂ ਲੱਗਦੀ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਉੱਤਰ ਦਿੱਤਾ ਕਿ ਗ੍ਰਿਹਸਤ ਵਿਚ ਰਹਿੰਦਿਆਂ ਹੀ ਮਨ ਨੂੰ ਮਾਇਆ ਦੀ ਨੀਂਦ ਤੋਂ ਬਚਾਈ ਰੱਖਣਾ ਹੈ, ਪਰ-ਧਨ ਤੇ ਪਰ-ਤਨ ਵਲ ਇਸ ਨੂੰ ਡੋਲਣ ਨਹੀਂ ਦੇਣਾ, ਪਰ ਇਹ ਤਦੋਂ ਹੀ ਹੋ ਸਕਦਾ ਹੈ ਜੇ ਮਨ ਨੂੰ ਪ੍ਰਭੂ ਦੇ ਨਾਮ ਦਾ ਆਸਰਾ ਮਿਲ ਜਾਏ।

ਇਹ ਵਾਰਤਾਲਾਪ 'ਸਿਧ ਗੋਸ਼ਟਿ' ਵਿਚ ਹਜ਼ੂਰ ਨੇ ਇਉਂ ਅੰਕਿਤ ਕੀਤੀ ਹੈ :

ਹਾਟੀ ਬਾਟੀ ਰਹਿ ਨਿਰਾਲੇ, ਰੂਖਿ ਬਿਰਖਿ ਉਦਿਆਨੇ ॥

ਕੰਦ ਮੂਲੁ ਅਹਾਰੇ ਖਾਈਐ ਅਉਧੁ ਬੋਲੈ ਗਿਆਨੇ ॥

ਤੀਰਥ ਨਾਈਐ ਸੁਖੁ ਫਲੁ ਪਾਈਐ, ਮੈਲੁ ਨ ਲਾਗੈ ਕਾਈ ॥

ਗੋਰਖੁ-ਪੁਤੁ ਲੋਹਾਰੀਪਾ ਬੋਲੈ, ਜੋਗ ਜੁਗਤਿ ਬਿਧਿ ਸਾਈ ॥੭॥

ਹਾਟੀ ਬਾਟੀ ਨੀਂਦ ਨ ਆਵੈ, ਪਰ ਘਰਿ ਚਿਤੁ ਨ ਭੁੱਲਾਈ ॥

ਬਿਨੁ ਨਾਵੈ ਮਨੁ ਟੇਕ ਨ ਟਿਕਈ, ਨਾਨਕ ਭੂਖ ਨ ਜਾਈ ॥

ਹਾਟੁ ਪਟਣੁ ਘਰੁ ਗੁਰੁ ਦਿਖਾਇਆ, ਸਹਜੇ ਸਚੁ ਵਾਪਾਰੋ ॥

ਖੰਡਿਤ ਨਿੰਦਾ ਅਲਪ ਅਹਾਰੰ, ਨਾਨਕ ਤਤੁ ਬੀਚਾਰੋ ॥੮॥ (ਪੰਨਾ ੯੩੮-੩੯)

ਸੋ, ਮਾਇਆ ਦਾ ਆਵਰਣ, ਤ੍ਰਿਸ਼ਨਾ ਦਾ ਪਰਭਾਵ, ਭਰਮ ਦੀ 'ਕਾਈ' ਮਿਟਾਉਣ ਵਾਸਤੇ ਜੰਗਲ ਵਿਚ ਜਾਣ ਦੀ ਲੋੜ ਨਹੀਂ, ਪਾਰਬ੍ਰਹਮ ਦੇ ਦੀਦਾਰ ਦੀ ਲੋੜ ਹੈ। ਪਰ, ਉਹ ਕਿੱਥੇ ਹੈ? ਸਾਹਿਬ ਫੁਰਮਾਉਂਦੇ ਹਨ :

ਕਾਹੇ ਰੇ ਬਨ ਖੋਜਨ ਜਾਈ ॥

ਸਰਬ-ਨਿਵਾਸੀ ਸਦਾ ਅਲੋਪਾ 'ਤੋਹੀ ਸੰਗਿ ਸਮਾਈ' ॥੧॥ਰਹਾਉ॥

(ਧਨਾਸਰੀ ਮਹਲਾ ੯, ਪੰਨਾ ੬੮੪)

ਭਾਈ ਨੰਦ ਲਾਲ ਜੀ ਭੀ ਲਿਖਦੇ ਹਨ :

ਉ ਦਰੁਨੇ ਦਿਲ, ਤੂ ਬੇਰੁੰ ਮੇ-ਰਵੀ ॥

ਉ ਬ-ਖਾਨਹ, ਤੂ ਬ-ਹਜ ਚੂ ਮੇ-ਰਵੀ ॥

ਈਂ ਵਜ਼ੂਦਤ ਰੋਸ਼ਨ ਅਜ਼ ਨੂਰੇ ਹਕਸਤ।
 ਰੋਸ਼ਨ ਅਜ਼ ਨੂਰੇ ਖ਼ੁਦਾਏ ਮੁਤਲਿਕਸਤ॥
 ਲੇਕ ਵਾਕਿਫ਼ ਨੇਸਤੀ ਅਜ਼ ਹਾਲੇ ਸ਼ੇਸ਼॥
 ਰੋਜ਼ੇ ਸ਼ਬ ਹੈਰਾਨੀ ਅਜ਼ ਅਫ਼ਆਲੇ ਸ਼ੇਸ਼॥

ਭਾਵ : ਹੇ ਭਾਈ ! ਪ੍ਰਭੂ ਤੇਰੇ ਦਿਲ ਦੇ ਅੰਦਰ ਵੱਸਦਾ ਹੈ, ਤੂੰ ਬਾਹਰ (ਜੰਗਲਾਂ ਵਿਚ) ਜਾ ਰਿਹਾ ਹੈਂ, ਉਹ ਤੇਰੇ ਘਰ ਵਿਚ ਹੈ, ਤੂੰ ਤੀਰਥਾਂ 'ਤੇ ਕਾਹਦੇ ਲਈ ਜਾਂਦਾ ਹੈਂ ? ਤੇਰਾ ਇਹ ਸਰੀਰ ਉਸ ਪ੍ਰਭੂ ਦੀ ਜੋਤਿ ਨਾਲ ਹੀ ਰੋਸ਼ਨ ਹੈ, ਪਰ ਤੈਨੂੰ ਆਪਣੀ ਇਸ ਹਾਲਤ ਦੀ ਵਾਕਫ਼ੀ ਨਹੀਂ, ਇਸ ਵਾਸਤੇ ਦਿਨ ਰਾਤ ਆਪਣੇ ਕਰਮਾਂ ਕਰਕੇ ਭਟਕਦਾ ਫਿਰਦਾ ਹੈਂ।

ਜੰਗਲ ਵਿਚ ਜਾਣ ਦੇ ਥਾਂ ਅੰਦਰ ਤੱਕਣ ਦੀ ਲੋੜ ਹੈ। ਕਮਰੇ ਦੇ ਅੰਦਰ ਜਗਦਾ ਦੀਵਾ ਤਦੋਂ ਹੀ ਉਹ ਚਮਕ ਵਿਖਾਏਗਾ, ਜਦੋਂ ਕਮਰੇ ਦੇ ਦਰਵਾਜ਼ੇ ਬੰਦ ਕੀਤੇ ਜਾਣਗੇ। ਅੱਖ ਕੰਨ ਆਦਿਕ ਗਿਆਨ-ਇੰਦਰਿਆਂ ਨੂੰ ਬਾਹਰ ਦੌੜਨੋਂ ਰੋਕ ਕੇ ਮਨ ਨੂੰ ਅੰਦਰ ਹੀ ਟਿਕਾਉਣਾ ਹੈ। ਪਰ ਇਕ ਗੱਲ ਹੋਰ ਭੀ ਯਾਦ ਰੱਖਣੀ ਹੈ, ਪਰਮਾਤਮਾ 'ਸਰਬ-ਨਿਵਾਸੀ' ਹੁੰਦਿਆਂ ਹੋਇਆਂ 'ਅਲੇਪ' ਭੀ ਹੈ, ਹਿਰਦੇ ਵਿਚ ਉਸ ਦਾ ਦੀਦਾਰ ਤਦੋਂ ਹੀ ਹੋ ਸਕਦਾ ਹੈ, ਜਦੋਂ ਅਸੀਂ ਖ਼ੁਦ ਆਪਣਾ ਜੀਵਨ 'ਅਲੇਪ' ਬਣਾਵਾਂਗੇ, ਜਦੋਂ 'ਦੁਨੀਆ' ਅਤੇ 'ਦੀਨ' ਨੂੰ ਇਕ ਥਾਂ ਇਕੱਠੇ ਕਰ ਸਕਾਂਗੇ, ਜਦੋਂ ਦੁਨੀਆ ਦੇ ਕਾਰ-ਵਿਹਾਰ ਕਰਦੇ ਹੋਏ 'ਚੀਤ ਨਿਰੰਜਨ ਨਾਲਿ' ਜੋੜ ਸਕਾਂਗੇ।

ਸੰਨ ੧੬੬੪ ਵਿਚ ਸਾਹਿਬ ਗੁਰੂ ਤੇਗ ਬਹਾਦਰ ਜੀ ਨਗਰ ਅਨੰਦਪੁਰ ਬਣਵਾ ਰਹੇ ਸਨ, ਕਿਸੇ ਗੁਆਂਢੀ ਇਲਾਕੇ ਦਾ ਰਹਿਣ ਵਾਲਾ ਇਕ ਪੀਰ ਮੌਲੇ ਸ਼ਾਹ ਉਹਨੀਂ ਦਿਨੀਂ ਏਥੇ ਆਇਆ। ਇਸ ਨੇ ਹਜ਼ੂਰ ਦੀ ਸੋਭਾ ਸੁਣੀ ਹੋਈ ਸੀ, ਦਰਸ਼ਨ ਕਰਨ ਦਾ ਖ਼ਿਆਲ ਪੈਦਾ ਹੋਇਆ। ਪਰ, ਹਜ਼ੂਰ ਨੂੰ ਨਗਰ ਦੇ ਕੋਠੇ ਬਣਵਾਂਦਿਆਂ ਵੇਖ ਕੇ ਇਸ ਦੇ ਮਨ ਵਿਚ ਕੁਝ ਗਿਲਾਨੀ ਜਿਹੀ ਆਈ ਕਿ ਗੁਰੂ ਜੀ ਦੁਨੀਆ ਦੇ ਜੰਜਾਲਾਂ ਵਿਚ ਹੀ ਰੁੱਝੇ ਪਏ ਹਨ। ਤਾਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਉਸ ਦਾ ਭਰਮ ਮਿਟਾਉਣ ਲਈ ਬਾਣੀ ਵਿਚੋਂ ਇਹ ਬਚਨ ਸੁਣਾਇਆ :

ਤਿਨ ਕਾ ਖਾਧਾ ਪੈਧਾ ਮਾਇਆ ਸਭੁ ਪਵਿਤੁ ਹੈ ਜੋ ਨਾਮਿ ਹਰਿ ਰਾਤੇ॥
 ਤਿਨ ਕੇ ਘਰ ਮੰਦਰ ਮਹਲ ਸਰਾਈ ਸਭਿ ਪਵਿਤੁ ਹਰਿ,
 ਜਿਨੀ ਗੁਰਮੁਖਿ ਸੇਵਕ ਸਿਖ ਅਭਿਆਗਤ ਜਾਇ ਵਰਸਾਤੇ॥

ਤਿਨ ਕੇ ਤੁਰੇ ਜੀਨ ਖੁਰਗੀਰ ਸਭਿ ਪਵਿਤੁ ਹਰਿ,
 ਜਿਨੀ ਗੁਰਮੁਖਿ ਸਿਖ ਸਾਧ ਸੰਤ ਚੜਿ ਜਾਤੇ ॥
 ਤਿਨ ਕੇ ਕਰਮ ਧਰਮ ਕਾਰਜ ਸਭਿ ਪਵਿਤੁ ਹਰਿ,
 ਜੋ ਬੋਲਹਿ ਹਰਿ ਹਰਿ ਰਾਮ ਨਾਮੁ ਹਰਿ ਸਾਤੇ ॥੧੬॥

(ਵਾਰ ਸੋਰਠਿ ਮ: ੪, ਪੰਨਾ ੬੪੮)

ਅੰਦਰ ਦੀਦਾਰ ਹੋਣ 'ਤੇ, ਪ੍ਰਭੂ-ਚਰਨਾਂ ਨਾਲ ਹਰ ਵੇਲੇ ਸਾਂਝ ਬਣਾਈ ਰੱਖਿਆਂ, ਹਰ ਥਾਂ ਹੀ ਪ੍ਰਭੂ ਦਾ ਦੀਦਾਰ ਹੋਵੇਗਾ, ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਵਿਚ ਤਬਦੀਲੀ ਆ ਜਾਏਗੀ, ਕਿਸੇ ਤੋਂ ਨਫਰਤ, ਕਿਸੇ ਨਾਲ ਵੈਰ-ਵਿਰੋਧ ਨਹੀਂ ਰਹੇਗਾ, ਸਰਬੱਤ ਦਾ ਭਲਾ ਤੱਕਣ ਨੂੰ ਚਿੱਤ ਤਾਂਘੇਗਾ। ਇਹ ਦੋਵੇਂ ਹਾਲਤਾਂ (ਅੰਦਰ ਦੀ ਤੇ ਬਾਹਰ ਦੀ) ਕਬੀਰ ਜੀ ਨੇ ਇਉਂ ਬਿਆਨ ਕੀਤੀਆਂ ਹਨ :

ਨੀਚੇ ਲੋਇਨ ਕਰਿ ਰਹਉ, ਲੇ ਸਾਜਨ ਘਟ ਮਾਹਿ ॥
 ਸਭ ਰਸ ਖੇਲਉ ਪੀਅ ਸਉ, ਕਿਸੀ ਲਖਾਵਉ ਨਾਹਿ ॥੨੩੪॥
 ਆਠ ਜਾਮ ਚਉਸਠਿ ਘਰੀ, ਤੁਅ ਨਿਰਖਤ ਰਹੈ ਜੀਉ ॥
 ਨੀਚੇ ਲੋਇਨ ਕਿਉ ਕਰਉ, ਸਭ ਘਟ ਦੇਖਉ ਪੀਉ ॥੨੩੫॥

ਮੀਂਹ ਪਿਆਂ ਕਲਰਾਠੀ ਧਰਤੀ ਉਤੇ ਹਰਾ ਜਾਲਾ ਜਿਹਾ ਬਣ ਜਾਂਦਾ ਹੈ; ਮੀਂਹ ਦਾ ਪਾਣੀ ਜ਼ਮੀਨ ਦੇ ਉਤੇ ਹੀ ਖਲੋ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਧਰਤੀ ਵਿਚ ਘੱਟ ਜੀਊਰਦਾ ਹੈ। ਉਸ ਜਾਲੇ ਉਤੇ ਤੁਰਿਆਂ ਤਿਲੁਕ ਪਈਦਾ ਹੈ।

ਧਨ ਦੌਲਤ ਦਾ ਮਾਣ, ਵਿਦਿਆ ਤੇ ਸਿਆਣਪ ਦਾ ਅਹੰਕਾਰ—ਇਹ ਮਨ-ਰੂਪ ਧਰਤੀ ਉਤੇ 'ਕਾਈ' ਹੈ, ਜਾਲਾ ਹੈ। ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਦੇ ਪੈਂਡੇ ਵਿਚ ਮਨੁੱਖ ਇਸ ਜਾਲੇ ਉਤੇ ਕਈ ਵਾਰੀ ਤਿਲੁਕਦਾ ਹੈ, ਗ਼ਲਤੀਆਂ ਕਰਦਾ ਹੈ। ਇਹ 'ਕਾਈ' ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਅੰਦਰ ਵਲ ਪਰਤਣ ਨਹੀਂ ਦੇਂਦੀ। ਗੁਰ-ਉਪਦੇਸ਼, ਗੁਰਬਾਣੀ ਰੂਪ ਸੰਦ ਨਾਲ ਇਸ 'ਕਾਈ' ਨੂੰ, ਜਾਲੇ ਨੂੰ ਕੱਟਣਾ ਹੈ, ਤਦੋਂ ਅੰਦਰ ਪਰਤਿਆਂ ਪਾਰਬ੍ਰਹਮ ਦਾ ਅੰਦਰ ਹੀ ਦੀਦਾਰ ਹੋਵੇਗਾ ਅਤੇ ਹਰ ਥਾਂ ਉਹੀ ਦਿੱਸੇਗਾ।

ਵਿਆਹ

ਵਿਆਹ ਕੀ ਹੈ? ਸਾਧਾਰਨ ਬੋਲੀ ਵਿਚ ਮਨੁੱਖ ਆਖਦਾ ਹੈ ਲੜਕੀ ਵਰ-ਯੋਗ ਹੋ ਗਈ ਹੈ, ਕੋਈ 'ਵਰ ਘਰ' ਲੱਭੇ ਤਾਂ ਇਸ ਨੂੰ 'ਚਾਰ ਭੁਆਂਟਣੀਆਂ' ਦੇ ਦਿਆਂ। ਸੋ 'ਲੜਕੀ ਦਾ ਵਿਆਹ ਕਰਨਾ' ਦੂਜੇ ਲਫਜ਼ਾਂ ਵਿਚ ਇਉਂ ਬਿਆਨ ਕੀਤਾ ਜਾ ਸਕਦਾ ਹੈ, 'ਲੜਕੀ ਨੂੰ ਵਰ ਨਾਲ ਚਾਰ ਭੁਆਂਟਣੀਆਂ ਦੇਣੀਆਂ।'

ਸ੍ਰੀ ਦਰਬਾਰ ਸਾਹਿਬ ਜਾ ਕੇ ਅਸੀਂ 'ਪਰਕਰਮਾ' ਕਰਦੇ ਹਾਂ। 'ਪਰਕਰਮਾ' ਸੰਸਕ੍ਰਿਤ ਦੇ ਲਫਜ਼ 'ਪਰਿਕਰਮਨ' ਤੋਂ ਬਣਿਆ ਹੈ। ਪੰਜਾਬੀ ਵਿਚ ਇਸ ਵਾਸਤੇ ਲਫਜ਼ ਹੈ 'ਭੁਆਂਟਣੀਆਂ'। ਸੋ, ਅਸੀਂ ਗੁਰੂ ਦੇ ਦਰ 'ਤੇ ਜਾ ਕੇ ਗੁਰੂ ਦੇ ਦੁਆਲੇ 'ਭੁਆਂਟਣੀਆਂ' ਲੈਂਦੇ ਹਾਂ।

ਕਿਉਂ ?

ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਨੇ ਭੀ ਬਾਬਾ ਲਹਿਣਾ ਜੀ ਦੇ ਦੁਆਲੇ 'ਭੁਆਂਟਣੀਆਂ' ਲਈਆਂ ਸਨ। ਰਾਮਕਲੀ ਰਾਗ ਵਿਚ ਸੱਤੇ ਬਲਵੰਡ ਦੀ ਆਖੀ ਹੋਈ ਵਾਰ ਵਿਚ ਇਉਂ ਜ਼ਿਕਰ ਆਉਂਦਾ ਹੈ :

ਨਾਨਕਿ ਰਾਜੁ ਚਲਾਇਆ, ਸਚੁ ਕੋਟੁ ਸਤਾਣੀ ਨੀਵਦੈ ॥

ਲਹਣੇ ਧਰਿਓਨੁ ਛਤੁ ਸਿਰਿ, ਕਰਿ ਸਿਫਤੀ ਅੰਮ੍ਰਿਤੁ ਪੀਵਦੈ ॥.....

ਗੁਰਿ ਚੇਲੇ ਰਹਰਾਸਿ ਕੀਈ, ਨਾਨਕਿ ਸਲਾਮਤਿ ਥੀਵਦੈ ॥

ਸਹਿ ਟਿਕਾ ਦਿਤੋਸੁ ਜੀਵਦੈ ॥੧॥

ਸੁਦਾਮਾ ਇਕ ਗਰੀਬ ਬ੍ਰਾਹਮਣ ਸੀ; ਤੇ ਛੋਟੀ ਉਮਰੇ ਸ੍ਰੀ ਕ੍ਰਿਸ਼ਨ ਜੀ ਦਾ ਜਮਾਤੀ ਤੇ ਮਿੱਤਰ ਸੀ। ਗ੍ਰਿਹਸਤ ਜੀਵਨ ਵੇਲੇ ਇਹ ਵਿਚਾਰਾ ਬੜਾ ਗਰੀਬ ਸੀ; ਕਦੇ ਕਦੇ ਆਪਣੀ ਵਹੁਟੀ ਨੂੰ ਕ੍ਰਿਸ਼ਨ ਜੀ ਦੀਆਂ ਗੱਲਾਂ ਸੁਣਾਇਆ ਕਰਦਾ ਸੀ। ਇਕ ਦਿਨ ਉਹ ਕਹਿਣ ਲੱਗੀ—“ਜੇ ਕ੍ਰਿਸ਼ਨ ਜੀ ਤੇਰੇ ਮਿੱਤਰ ਸਨ, ਤਾਂ ਉਹ ਮਿੱਤਰਤਾ ਹੋਰ ਕਦੋਂ ਕੰਮ ਆਵੇਗੀ? ਅਸੀਂ ਇਤਨੇ ਗਰੀਬ ਹਾਂ, ਤੇ ਕ੍ਰਿਸ਼ਨ ਜੀ ਦੇ ਦਰ ਉਤੇ ਆ ਕੇ ਤਾਂ ਰਾਜੇ ਮਹਾਰਾਜੇ ਭੀ ਵਰਸਾਉਂਦੇ ਹਨ।” ਸੁਦਾਮਾ

ਕੁਝ ਝੱਕਦਾ ਸੀ। ਵਹੁਟੀ ਖਹਿੜੇ ਪੈ ਗਈ। ਆਖਰ ਇਹ ਸੋਚਾਂ ਸੋਚਦਾ ਘਰੋਂ ਚੱਲ ਪਿਆ ਤੇ ਦੁਆਰਕਾ ਜਾ ਅੱਪੜਿਆ। ਕ੍ਰਿਸ਼ਨ ਜੀ ਆਪਣੇ ਸਿੰਘਾਸਨ 'ਤੇ ਬੈਠੇ ਹੋਏ ਸਨ, ਦੂਰੋਂ ਮਿੱਤਰ ਨੂੰ ਆਉਂਦਾ ਦੇਖ ਕੇ ਉੱਠੇ, ਅਗੋਂ ਦੀ ਅੱਪੜੇ, ਪਹਿਲਾਂ ਸੁਦਾਮੇ ਦੀਆਂ ਪਰਦੱਖਣਾਂ ਲਈਆਂ, ਪੈਰੀਂ ਪਏ ਤੇ ਗਲ ਲਾਇਆ। ਜੀਵਨ-ਨਾਟ ਦੀ ਇਸ ਸੁਆਦਲੀ ਝਾਕੀ ਦੀ ਗਵਾਹੀ ਇਉਂ ਮਿਲਦੀ ਹੈ :

ਬਿਪੁ ਸੁਦਾਮਾ ਦਾਲਦੀ, ਬਾਲ-ਸਖਾਈ ਮਿਤ੍ਰ ਸਦਾਏ ॥
 ਲਾਗੂ ਹੋਈ ਬਾਮਣੀ, ਮਿਲੁ ਜਗਦੀਸ ਦਲਿਦ੍ਰ ਗਵਾਏ ॥
 ਚਲਿਆ ਗਿਣਦਾ ਗੱਟੀਆਂ, ਕਿਉਂ ਕਰਿ ਜਾਈਐ ? ਕਉਣ ਮਿਲਾਏ ?
 ਪਹੁਤਾ ਨਗਰ ਦੁਆਰਕਾ, ਸਿੰਘ ਦੁਆਰਿ ਖਲੋਤਾ ਜਾਏ ॥
 ਦੂਰਹੁੰ ਦੇਖਿ ਡੰਡਉਤਿ ਕਰਿ, ਡਡਿ ਸਿੰਘਾਸਣੁ ਹਰਿ ਜੀ ਆਏ ॥
 ਪਹਿਲੋਂ ਦੇ ਪਰਦੱਖਣਾ, ਪੈਰੀਂ ਪੈ ਕੇ ਲੈ ਗਲਿ ਲਾਏ ॥੯॥ (੧੦)

ਸ੍ਰੀ ਕ੍ਰਿਸ਼ਨ ਜੀ ਨੇ ਕਿਉਂ ਪਰਦੱਖਣਾਂ ਲਈਆਂ ?

ਆਪਣੇ ਭਗਤ ਨੂੰ ਦੂਰੋਂ ਤੁਰ ਕੇ ਆਇਆ ਵੇਖ ਕੇ ਆਪ ਉਸ ਤੋਂ ਸਦਕੇ ਹੋ ਰਹੇ ਸਨ, ਤੇ ਹਿਰਦੇ ਦਾ ਸਦਕੇ ਹੋਣ ਵਾਲਾ ਵਲਵਲਾ ਸਰੀਰਕ ਤੌਰ 'ਤੇ 'ਪਰਦੱਖਣਾਂ' ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਜਾਹਰ ਕਰਦੇ ਹਨ।

ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਭੀ ਬਾਬਾ ਲਹਿਣਾ ਜੀ ਨੂੰ 'ਆਪਾ' ਵਾਰ ਕੇ ਗੁਰੂ ਦਾ ਹੋ ਰਿਹਾ ਵੇਖ ਕੇ ਉਹਨਾਂ ਤੋਂ ਸਦਕੇ ਹੁੰਦੇ ਹਨ ਤੇ ਕੁਰਬਾਨ ਹੋਣ ਦਾ ਜਜ਼ਬਾ ਇਸ 'ਰਹਿਰਾਸ' ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਪਰਗਟ ਕਰਦੇ ਹਨ।

ਤਾਂ ਤੇ

'ਭੁਆਂਟਣੀਆਂ' ਲੈਣ ਦਾ ਆਤਮਕ-ਭਾਵ ਹੈ—“ਸਦਕੇ ਹੋਣਾ, ਵਾਰਨੇ ਜਾਣਾ, ਆਪਣੇ ਪਿਆਰੇ ਦਾ ਹੋ ਰਹਿਣਾ, ਆਪਣੇ ਆਪ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਪ੍ਰੀਤਮ ਤੋਂ ਘੋਲ ਘੁਮਾਉਣਾ।”

ਗੁਰਬਾਣੀ ਵਿਚ ਭੁਆਂਟਣੀਆਂ ਪਰਦੱਖਣਾਂ ਦੇ ਆਤਮਕ ਭਾਵ ਨੂੰ 'ਲਾਵਾਂ' ਸ਼ਬਦ ਨਾਲ ਪਰਗਟ ਕੀਤਾ ਹੈ। 'ਲਾਵਾਂ' ਸਿਰ-ਲੇਖ ਦੀ ਬਾਣੀ ਵਿਚ ਗੁਰੂ ਰਾਮਦਾਸ ਜੀ ਨੇ ਉਹ ਚਾਰ ਆਤਮਕ ਪਉੜੀਆਂ ਦੱਸੀਆਂ ਹਨ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਆਸਰੇ ਜੀਵ-ਇਸਤ੍ਰੀ ਆਪਣੇ ਪ੍ਰਭੂ-ਪਤੀ ਨਾਲ ਇਕ-ਰੂਪ ਹੋ ਸਕਦੀ ਹੈ। ਭਾਵੇਂ ਇਹ 'ਲਾਵਾਂ' ਅਸੀਂ ਸੰਸਾਰਕ ਵਿਹਾਰ ਦੇ ਸਮੇਂ ਸਿਰਫ਼ ਨਵੀਂ ਬਣਨ ਵਾਲੀ

ਜੋੜੀ ਨੂੰ ਸੁਣਾਉਣ ਵਾਸਤੇ ਪੜ੍ਹਦੇ ਹਾਂ, ਪਰ ਹਰੇਕ ਸਿਖ-ਮਾਤਰ ਨੂੰ ਇਹ ਗੱਲ ਚੇਤੇ ਰਹਿਣੀ ਚਾਹੀਦੀ ਹੈ ਕਿ ਇਹ ਬਾਣੀ ਹਰੇਕ ਇਸਤ੍ਰੀ ਮਰਦ ਵਾਸਤੇ ਹਰ ਵੇਲੇ ਧਾਰਨ ਕਰਨ ਵਾਲੀ ਹੈ, ਇਸ ਵਿਚੋਂ ਅਸਾਂ ਗ੍ਰਿਹਸਤ-ਆਸ਼੍ਰਮ ਦੇ ਉੱਚੇ ਆਦਰਸ਼ ਨੂੰ ਸਿੱਖਣਾ ਹੈ।

ਕਦੇ ਕਿਤੇ ਦੂਰ ਦੇ ਸਫ਼ਰ 'ਤੇ ਜਾਈਏ, ਪਰਦੇਸ ਵਿਚ ਕੋਈ ਆਪਣੇ ਵਤਨ ਦਾ ਬੰਦਾ ਮਿਲ ਪਏ, ਉਸ ਨੂੰ ਵੇਖ ਕੇ ਮਨ ਖਿੜ ਆਉਂਦਾ ਹੈ, ਸਹਿਜੇ ਹੀ ਉਸ ਨਾਲ ਪਿਆਰ ਤੇ ਇਤਬਾਰ ਬਣ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਕਿਤੇ ਅਗਾਹਾਂ ਪਿਛਾਹਾਂ ਜਾਣ ਦੀ ਲੋੜ ਪਏ, ਤਾਂ ਆਪਣਾ ਅਸਬਾਬ ਉਸ ਵਤਨੀ ਨੂੰ ਸੌਂਪ ਕੇ ਬੇ-ਫ਼ਿਕਰ ਹੋ ਕੇ ਜਾਂਦੇ ਹਾਂ। ਉਸ ਵਤਨੀ ਦੇ ਨਾਲ ਪਰਦੇਸ ਵਿਚ ਉਹ ਸਾਰੇ ਦਿਨ ਬੜੇ ਸੌਖ ਨਾਲ ਲੰਘ ਜਾਂਦੇ ਹਨ।

ਮਨੁੱਖੀ ਜੀਵਨ ਭੀ ਇਕ ਲੰਮਾ ਸਫ਼ਰ ਹੈ। ਜੀਵ ਏਥੇ ਪਰਦੇਸ ਵਿਚ ਆਇਆ ਹੋਇਆ ਹੈ। ਜਿਸ ਮਾਲਕ ਨੇ ਇਸ ਨੂੰ ਪਰਦੇਸ ਵਿਚ ਭੇਜਿਆ ਹੈ, ਉਸ ਨੇ ਇਹ ਪਰਬੰਧ ਭੀ ਕਰ ਦਿੱਤਾ ਹੈ ਕਿ ਸਾਥੀ ਨਾਲ ਮਿਲ ਕੇ ਸਫ਼ਰ ਕਰੋ, ਤਾਕਿ ਇਸ ਨੂੰ ਕੋਈ ਉਦਾਸੀ ਨਾ ਹੋਵੇ। ਇਸਤ੍ਰੀ ਤੇ ਮਰਦ ਦੋਹਾਂ ਨੇ ਸਾਥੀ ਬਣ ਕੇ ਇਹ ਸਫ਼ਰ ਮੁਕਾਉਣਾ ਹੈ; ਪਰ ਇਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਸਾਥ ਸੁਆਦਲਾ ਤੇ ਸੁਖਦਾਈ ਤਾਂ ਹੀ ਬਣ ਸਕਦਾ ਹੈ ਜੇ ਇਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਆਪੋ ਵਿਚ ਪਿਆਰ ਤੇ ਇਤਬਾਰ ਹੋਵੇ। ਇਹ ਦੋਵੇਂ ਗੁਣ ਹਨ ਭੀ ਐਸੇ ਕਿ ਇਹ ਇਕੱਲੇ ਇਕੱਲੇ ਨਹੀਂ ਰਹਿ ਸਕਦੇ, ਜਿੱਥੇ ਪਿਆਰ ਹੈ ਓਥੇ ਇਤਬਾਰ ਬਣਨਾ ਜ਼ਰੂਰੀ ਹੈ, ਤੇ ਜਿਸ ਉਤੇ ਇਤਬਾਰ ਕਰਦੇ ਹਾਂ, ਉਸ ਨਾਲ ਪਿਆਰ ਭੀ ਜ਼ਰੂਰੀ ਬਣ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਗ੍ਰਿਹਸਤ-ਆਸ਼੍ਰਮ ਵਿਚ ਰਹਿਣ ਵਾਸਤੇ ਬਾਣੀ ਜੋੜੀ ਦਾ ਇਹ ਹੈ ਸਭ ਤੋਂ ਉੱਚਾ ਆਦਰਸ਼; ਇਸ ਆਦਰਸ਼ ਨੂੰ ਗੁਰੂ ਅਮਰਦਾਸ ਜੀ ਨੇ ਆਪਣੇ ਸੋਹਣੇ ਲਫ਼ਜ਼ਾਂ ਵਿਚ ਇਉਂ ਬਿਆਨ ਕੀਤਾ ਹੈ:

ਧਨ ਪਿਰੁ ਏਹਿ ਨ ਆਖੀਅਹਿ, ਬਹਨਿ ਇਕਠੇ ਹੋਇ ॥

ਏਕ ਜੋਤਿ ਦੋਇ ਮੂਰਤੀ, ਧਨ ਪਿਰੁ ਕਹੀਅਹਿ ਸੋਇ ॥

ਪਰ, ਇਹ ਇਸ਼ਕ ਦਾ, ਪਿਆਰ ਦਾ ਪੈਂਡਾ ਕੋਈ ਸੁਖਾਲਾ ਪੈਂਡਾ ਨਹੀਂ ਹੈ, ਨਿਰੀਆਂ ਗੱਲਾਂ ਨਾਲ ਇਹ ਸਫ਼ਰ ਤੈਅ ਨਹੀਂ ਹੁੰਦਾ। ਭਾਈ ਨੰਦ ਲਾਲ ਜੀ ਲਿਖਦੇ ਹਨ :

ਮੰਜ਼ਲੇ ਇਸ਼ਕ ਦਰਾਜ਼ ਅਸਤ, ਬ-ਪਾ ਨ-ਤ੍ਰਾਂ ਰਫ਼ਤ ॥

ਸਰ ਕਦਮ ਸਾਜ਼ ਕਿ ਤਾ ਦਰ ਰਹੇ ਆਂ ਯਾਰ ਰਵੀ ॥

ਇਸ ਇਸ਼ਕ ਦੇ ਸਫ਼ਰ ਵਿਚ ਇਸਤ੍ਰੀ ਪਤੀ ਲਈ ਇੱਕ-ਰੂਪ ਹੋਣ ਵਾਸਤੇ 'ਲਾਵਾਂ' ਦੀ ਬਾਣੀ ਵਿਚ ਚਾਰ ਜ਼ਰੂਰੀ ਕਦਮ ਦੱਸੇ ਹਨ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਆਸਰੇ ਸਹਿਜੇ ਸਹਿਜੇ ਇਸਤ੍ਰੀ ਪਤੀ ਦਾ ਜੀਵਨ ਸਾਂਝਾ ਬਣ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਉਹ ਚਾਰ ਕਦਮ ਹਨ : (੧) ਯਾਦ, (੨) ਪਤੀ ਦੇ ਪਿਆਰ ਸਦਕਾ ਪਤੀ ਦੇ ਮਾਂ ਪਿਉ ਭੈਣ ਭਰਾ ਨਾਲ ਪਿਆਰ, (੩) ਬਿਰਹੋਂ ਅਤੇ (੪) ਇਤਬਾਰ।

ਇਹ ਇਕ ਸਾਦਾ ਜਿਹੀ ਗੱਲ ਹੈ ਕਿ ਪਿਆਰ ਪੈਦਾ ਕਰਨ ਤੇ ਬਣੇ ਪਿਆਰ ਨੂੰ ਸੁਰਜੀਤ ਰੱਖਣ ਲਈ 'ਯਾਦ' ਸਭ ਤੋਂ ਜ਼ਰੂਰੀ ਵਸੀਲਾ ਹੈ। ਸਾਡਾ ਕੋਈ ਅੱਤ ਪਿਆਰਾ ਮਿੱਤਰ ਪਰਦੇਸ ਚਲਾ ਜਾਏ, ਪਿਆਰ ਦੇ ਖਿੱਚੇ ਹੋਏ ਅਸੀਂ ਇਕ ਦੂਜੇ ਨੂੰ ਛੋਟੀ ਛੋਟੀ ਚਿੱਠੀਆਂ ਲਿਖਦੇ ਹਾਂ, ਤੇ ਇਸ ਮੁੜ ਮੁੜ ਦੀ ਯਾਦ ਨਾਲ ਉਹ ਪਿਆਰ ਜੀਉਂਦਾ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ। ਪਰ, ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਸਹਿਜੇ ਸਹਿਜੇ ਚਿੱਠੀਆਂ ਵਿਚ ਢਿੱਲ ਪੈਣ ਲੱਗ ਪੈਂਦੀ ਹੈ, ਤਿਉਂ ਤਿਉਂ ਪਿਆਰ ਦੀਆਂ ਤਣਾਵਾਂ ਢਿੱਲੀਆਂ ਹੋਣ ਲਗ ਪੈਂਦੀਆਂ ਹਨ, ਤੇ ਯਾਦ ਭੀ ਢਿੱਲੀ ਪੈਂਦੀ ਜਾਂਦੀ ਹੈ। ਆਖ਼ਰ ਯਾਦ ਭੀ ਮੁੱਕ ਜਾਂਦੀ ਹੈ ਤੇ ਪਿਆਰ ਭੀ ਖ਼ਤਮ ਹੋ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਜੀਵ-ਇਸਤ੍ਰੀ ਤੇ ਪ੍ਰਭੂ-ਪਤੀ ਦਾ ਪਰਸਪਰ ਪਿਆਰ ਭੀ ਇਸੇ ਅਸੂਲ ਉਤੇ ਕਾਇਮ ਰਹਿ ਸਕਦਾ ਹੈ। ਇਸਤ੍ਰੀ ਮਰਦ ਦੇ ਪਿਆਰ ਵਾਸਤੇ ਭੀ ਇਹੀ ਨਿਯਮ ਹੈ ਕਿ ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਇਹ ਜੋੜੀ ਇਕ ਦੂਜੇ ਦੀ ਯਾਦ ਆਪਣੇ ਹਿਰਦੇ ਵਿਚ ਵਸਾਏਗੀ, ਤਿਉਂ ਤਿਉਂ ਪਿਆਰ ਦੀ ਗੰਢ ਪੱਕੀ ਹੁੰਦੀ ਜਾਏਗੀ।

ਯਾਦ ਦੀ ਡੋਰ ਇਕ ਹੋਰ ਕੰਮ ਭੀ ਕਰਦੀ ਹੈ। ਜਗਤ ਵਿਚ ਰੂਪ ਪਰੇ ਤੋਂ ਪਰੇ ਹੈ; ਹਰ ਰੋਜ਼ ਅੱਖਾਂ ਸਾਹਮਣੇ ਰਹਿੰਦਾ ਰੂਪ ਕੁਝ ਸਮਾ ਲੰਘਣ 'ਤੇ ਸਾਧਾਰਨ ਜਿਹਾ ਬਣ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਤੇ ਇਹ ਖ਼ਤਰਾ ਆ ਪੈਂਦਾ ਹੈ ਕਿ ਮਨ ਕਿਸੇ ਓਪਰੇ ਵੱਲ ਖਿੱਚ ਨਾ ਖਾ ਜਾਏ। ਆਪਣੇ ਪਿਆਰੇ ਸਾਥੀ ਦੀ ਯਾਦ ਇਸ ਖ਼ਤਰੇ ਵੱਲੋਂ ਬਚਾਉਣ ਵਿਚ ਬਹੁਤ ਸਹਾਇਤਾ ਕਰਦੀ ਹੈ। ਜੀਵ-ਇਸਤ੍ਰੀ ਨੂੰ ਮਾਇਆ ਦੇ ਇਸ ਦਿੱਸਦੇ ਪਸਾਰੇ ਦੇ ਮੋਹ ਤੋਂ ਬਚਾਉਣ ਲਈ ਭੀ ਇਹੀ 'ਯਾਦ' ਹੈ, ਜੋ ਇਸ ਨੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਦੀ ਬਾਣੀ ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਕਰਨੀ ਹੈ। ਸੋ, ਜੀਵ-ਇਸਤ੍ਰੀ 'ਤੇ ਪ੍ਰਭੂ-ਪਤੀ ਦੇ ਇਕ-ਰੂਪ ਹੋਣ ਲਈ, ਇਸਤ੍ਰੀ ਤੇ ਮਰਦ ਦੇ ਇਕ-ਰੂਪ ਹੋਣ ਲਈ, ਪਿਆਰ ਭਰੀ ਯਾਦ, ਪਿਆਰ ਭਰੀਆਂ ਗੱਲਾਂ, ਸਤਿਗੁਰੂ ਦੀ ਬਾਣੀ ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਯਾਦ—ਇਹ ਜੀਵਨ-ਸਫ਼ਰ ਵਿਚ ਪਹਿਲਾ ਕਦਮ ਹੈ। ਸਾਹਿਬ ਫੁਰਮਾਉਂਦੇ ਹਨ :

ਬਾਣੀ ਬ੍ਰਹਮਾ ਵੇਦੁ, ਧਰਮੁ ਦ੍ਰਿੜਹੁ, ਪਾਪ ਤਜਾਇਆ, ਬਲਿ ਰਾਮ ਜੀਉ ॥....
ਸਤਿਗੁਰੁ ਗੁਰੁ ਪੂਰਾ ਆਰਾਧਹੁ, ਸਭਿ ਕਿਲਵਿਖ ਪਾਪ ਗਵਾਇਆ ॥

ਪਿਆਰੇ ਦੇ ਪੈਂਡੇ ਵਿਚ 'ਯਾਦ' ਵਾਲਾ ਇਹ ਇਕੋ ਕਦਮ ਕਾਫ਼ੀ ਨਹੀਂ ਹੈ, ਇਹ ਮਿੱਠੀ 'ਯਾਦ' ਅਗਾਹਾਂ ਹੋਰ ਵਧੀਕ ਸੁਆਦਲੇ ਹੁਲਾਰਿਆਂ ਵਿਚ ਬਦੇ ਬਦੀ ਲੈ ਤੁਰਦੀ ਹੈ। ਜੇ ਓਹ ਅਗਲੇ ਉੱਚੇ ਹੁਲਾਰੇ ਪੈਦਾ ਨਾ ਹੋਣ, ਤਾਂ ਨਿਰੇ ਹਿਰਦੇ ਵਿਚ ਟਿਕਿਆ ਪ੍ਰੇਮ ਭੀ ਆਮ ਤੌਰ 'ਤੇ ਅੰਦਰੇ ਹੀ ਘੁੱਟ ਕੇ ਮਰ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਕਬੀਰ ਜੀ ਨੇ ਪ੍ਰੇਮ-ਪੈਂਡੇ ਦੇ ਪਹਿਲੇ ਦੋ ਕਦਮਾਂ ਦਾ ਇਉਂ ਜ਼ਿਕਰ ਕੀਤਾ ਹੈ :

ਨੀਚੇ ਲੋਇਨ ਕਰਿ ਰਹਉ, ਲੇ ਸਾਜਨ ਘਟ ਮਾਹਿ ॥
 ਸਭ ਰਸ ਖੇਲਉ ਪੀਅ ਸਉ, ਕਿਸੀ ਲਖਾਵਉ ਨਾਹਿ ॥੨੩੪॥
 ਆਠ ਜਾਮ ਚਉਸਠਿ ਘਰੀ, ਤੁਅ ਨਿਰਖਤ ਰਹੈ ਜੀਉ ॥
 ਨੀਚੇ ਲੋਇਨ ਕਿਉ ਕਰਉ, ਸਭ ਘਟ ਦੇਖਉ ਪੀਉ ॥੨੩੫॥

ਜਿਸ ਪ੍ਰਭੂ-ਪਤੀ ਨੂੰ ਜੀਵ-ਇਸਤ੍ਰੀ ਨੇ ਆਪਣੇ ਹਿਰਦੇ ਵਿਚ ਪਰੋਣਾ ਹੈ, ਉਹ ਸਾਰੇ ਜਗਤ ਵਿਚ ਮੌਜੂਦ ਹੈ, ਸਾਰੀ ਖ਼ਲਕਤਿ ਵਿਚ ਭਰਪੂਰ ਹੈ। ਸੋ, ਹਿਰਦੇ ਵਿਚ ਟਿਕੇ ਪਿਆਰੇ ਦਾ ਪਿਆਰ ਮਜ਼ਬੂਰ ਕਰਦਾ ਹੈ ਕਿ ਸਾਰੀ ਖ਼ਲਕਤਿ ਨਾਲ ਭੀ ਪਿਆਰ ਬਣੇ, ਕਿਸੇ ਤੋਂ ਨਫ਼ਰਤ ਨਾ ਰਹੇ, ਕੋਈ ਓਪਰਾ ਨਾ ਜਾਪੇ, ਕੋਈ ਵੈਰੀ ਨਾ ਦਿੱਸੇ, ਕੋਈ ਨੀਵੀਂ ਜਾਤ ਦਾ ਨਾ ਭਾਸੇ। ਬੰਦੇ ਤਾਂ ਕਿਤੇ ਰਹੇ, ਬੰਦੇ ਤੋਂ ਹੇਠਲੀਆਂ ਸ਼੍ਰੇਣੀਆਂ ਦੇ ਜੀਆ-ਜੰਤ ਭੀ ਸੋਹਣੇ ਲੱਗ ਪੈਣ। ਮਜ਼ਨੂੰ ਦਾ ਸੱਚਾ ਪਿਆਰ ਲੈਲਾ ਨਾਲ ਸੀ, ਜਿਸ ਗਲੀ ਵਿਚ ਲੈਲਾ ਰਹਿੰਦੀ ਸੀ, ਓਧਰੋਂ ਇਕ ਕੁੱਤੇ ਨੂੰ ਆਉਂਦਿਆਂ ਵੇਖ ਕੇ ਮਜ਼ਨੂੰ ਉਸ ਕੁੱਤੇ ਦੇ ਭੀ ਪੈਰੀਂ ਪਿਆ :

ਲੈਲੀ ਦੀ ਦਰਗਾਹ ਦਾ ਕੁੱਤਾ ਮਜ਼ਨੂੰ ਦੇਖਿ ਲੁਭਾਣਾ ॥
 ਕੁੱਤੇ ਦੇ ਪੈਰੀਂ ਪਵੈ, ਗੜਿ ਗੜਿ ਹੱਸੈ ਲੋਕੁ ਵਿਭਾਣਾ ॥੩੧(੩੭)

(ਭਾਈ ਗੁਰਦਾਸ ਜੀ)

ਉੱਚੀ ਜਾਤ ਵਾਲੇ ਬੰਦਿਆਂ ਦੇ ਪੈਰਾਂ ਹੇਠ ਲਤਾੜੀ ਹੋਈ ਇਸ ਅਭਾਗ ਧਰਤੀ 'ਤੇ ਇਕ ਪਿਆਰ ਕਰਨ ਵਾਲਾ ਆਇਆ, ਸੂਦਰ ਗੁਆਲੇ ਤੇ ਗੁਆਲਣਾਂ ਵਿਚ ਪਲਿਆ, ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਉਸ ਨੇ ਰੱਜ ਕੇ ਪਿਆਰ ਕੀਤਾ, ਫਾਰਸ ਦਿੱਤੀਓਸ ਕਿ ਤੁਸੀ ਭੀ ਬਾਕੀ ਲੋਕਾਂ ਵਾਂਗ ਮਨੁੱਖ-ਜਾਤੀ ਵਿਚੋਂ ਹੋ। ਕਹਿਣ ਲੱਗਾ ਕਿ ਮੈਨੂੰ ਤਾਂ ਇਕ ਵਿਦਵਾਨ ਬ੍ਰਾਹਮਣ, ਗਾਂ, ਹਾਥੀ, ਕੁੱਤਾ, ਚੰਡਾਲ ਸਭ ਵਿਚ ਇਕੋ ਹੀ ਜੋਤਿ ਦਿੱਸਦੀ ਹੈ। ਅਜਿਹਾ ਦਲੇਰ, ਪਿਆਰਾ, ਭਲਾ, ਉਹਨਾਂ ਗ਼ਰੀਬ ਗੁਆਲਿਆਂ ਤੇ ਗੁਆਲਣਾਂ ਨੂੰ ਕਿਉਂ ਪਿਆਰਾ ਨਾ ਲੱਗੇ ? ਕਿਥੇ ਉਹ ਹਾਲਤ ਕਿ ਉੱਚੀ ਜਾਤ ਵਾਲਿਆਂ ਵਲੋਂ ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਦੁਰ ਦੁਰ ਪਈ ਹੋਵੇ, ਕਿਥੇ

ਇਹ ਮੌਜ ਕਿ ਇਹ ਉੱਚਾ ਤੇ ਮਹਾਨ ਸੋਹਣਾ ਲਾਲ ਉਨ੍ਹਾਂ ਨਾਲ ਰਲ ਕੇ ਗਾਈਆਂ ਚਾਰੇ ! ਉਨ੍ਹਾਂ ਗਰੀਬ ਅਨਾਥਾਂ ਨੂੰ ਉਸ ਦੀ ਬੰਸਰੀ ਧੂਹ ਪਾਉਂਦੀ ਹੈ, ਉਸ ਦੀ ਕਾਲੀ ਕਮਲੀ ਤੋਂ ਉਹ ਕੁਰਬਾਨ ਹੁੰਦੇ ਹਨ। ਅਜਿਹਾ ਪਿਆਰਾ ਲਾਲ ਜੰਮਣ ਵਾਲੀ ਮਾਂ ਤੋਂ ਸਦਕੇ ਹੁੰਦੇ ਹਨ। ਜਦੋਂ ਉਹ ਪਿਆਰਾ ਮਥਰਾ ਚਲਾ ਗਿਆ, ਤਾਂ ਉਸ ਦੀ ਯਾਦ ਵਿਚ ਬਿਹਬਲ ਹੋਏ ਉਹ ਗੁਆਲੇ ਤੇ ਗੁਆਲਣਾਂ ਉਸ ਧਰਤੀ ਬਿੰਦ੍ਰਾਬਨ ਤੋਂ ਵਾਰਨੇ ਜਾਂਦੇ ਹਨ, ਜਿੱਥੇ ਉਹ ਲਾਲ ਖੇਡਦਾ ਰਿਹਾ ਸੀ। ਉਨ੍ਹਾਂ ਗਰੀਬਾਂ ਦੇ ਪਿਆਰ-ਤਰੰਗ ਨੂੰ ਨਾਮਦੇਵ ਜੀ ਇਉਂ ਬਿਆਨ ਕਰਦੇ ਹਨ :

ਧਨਿ ਧਨਿ ਓ ਰਾਮ ਬੇਨੁ ਬਾਜੈ ॥

ਮਧੁਰ ਮਧੁਰ ਧੁਨਿ ਅਨਹਤ ਗਾਜੈ ॥੧॥ਰਹਾਉ॥

ਧਨਿ ਧਨਿ ਮੇਘਾ ਰੋਮਾਵਲੀ ॥

ਧਨਿ ਧਨਿ ਕ੍ਰਿਸਨ ਓਢੈ ਕਾਂਬਲੀ ॥੧॥

ਧਨਿ ਧਨਿ ਤੂ ਮਾਤਾ ਦੇਵਕੀ ॥

ਜਿਹ ਗ੍ਰਿਹਿ ਰਮਈਆ ਕਵਲਾਪਤੀ ॥੨॥

ਧਨਿ ਧਨਿ ਬਨਖੰਡ ਬਿੰਦ੍ਰਾਬਨਾ ॥

ਜਹ ਖੇਲੈ ਸ੍ਰੀ ਨਾਰਾਇਨਾ ॥੩॥

ਬੇਨੁ ਬਜਾਵੈ ਗੋਧਨੁ ਚਰੈ ॥

ਨਾਮੇ ਕਾ ਸੁਆਮੀ ਆਨਦ ਕਰੈ ॥੪॥੧॥ (ਮਾਲੀ ਗਉੜਾ, ਪੰਨਾ ੯੮੮)

ਇਹ ਕੁਦਰਤੀ ਗੱਲ ਹੈ ਕਿ ਪਿਆਰ ਇਨ੍ਹਾਂ ਹੁਲਾਰਿਆਂ ਵਿਚ ਆਵੇ। ਜੇ ਇਸਤ੍ਰੀ ਨੇ ਆਪਣੇ ਪਤੀ ਨਾਲ ਪਿਆਰ ਵਿਚ ਇਕ-ਰੂਪ ਹੋਣਾ ਹੈ, ਤਾਂ ਉਸ ਲਈ ਭੀ ਇਹ ਜ਼ਰੂਰੀ ਹੈ ਕਿ ਉਸ ਨੂੰ ਪਤੀ ਦੇ ਮਾਂ ਪਿਉ ਆਪਣੇ ਮਾਂ ਪਿਉ ਦਿੱਸਣ, ਪਤੀ ਦੇ ਭੈਣ ਭਰਾ ਆਪਣੇ ਭੈਣ ਭਰਾ ਜਾਪਣ। ਆਤਮਕ ਪੈਂਡੇ ਵਿਚ ਜੀਵ-ਇਸਤ੍ਰੀ ਲਈ ਦੂਜੀ ਲਾਵ ਵਿਚ ਇਹੀ ਉਪਦੇਸ਼ ਹੈ :

ਨਿਰਮਲੁ ਭਉ ਪਾਇਆ ਹਰਿ ਗੁਣ ਗਾਇਆ ਹਰਿ ਵੇਖੈ ਰਾਮੁ ਹਦੂਰੇ ॥

ਹਰਿ ਆਤਮ ਰਾਮੁ ਪਸਾਰਿਆ ਸੁਆਮੀ ਸਰਬ ਰਹਿਆ ਭਰਪੂਰੇ ॥

ਜਗਤ ਵਿਚ ਸੰਜੋਗ ਵਿਜੋਗ ਦੀ ਖੇਡ ਸਦਾ ਬਣੀ ਰਹਿੰਦੀ ਹੈ। ਜੀਵ-ਇਸਤ੍ਰੀ ਨੂੰ ਪ੍ਰਭੂ-ਪਤੀ ਨਾਲੋਂ ਵਿਛੋੜਨ ਲਈ ਜਗਤ ਵਿਚ ਕਈ ਰੰਗਾਂ ਦੇ ਤਮਾਸ਼ੇ ਬਣੇ ਪਏ ਹਨ, ਇਨ੍ਹਾਂ ਵਿਚ ਰਹਿੰਦਿਆਂ ਹੋਇਆਂ ਪਤੀ-ਪ੍ਰਭੂ ਨਾਲ ਜੁੜੇ ਰਹਿਣ ਲਈ ਇਕੋ ਹੀ ਤਰੀਕਾ ਹੈ ਕਿ ਪਿਆਰੇ ਦਾ ਪ੍ਰੇਮ-ਸੁਨੇਹਾ ਸੁਣ ਕੇ

ਸੁਰਤਿ ਪਿਆਰੇ ਵਿਚ ਲਗੀ ਰਹੇ। ਪ੍ਰੇਮ ਮਾਰਗ ਵਿਚ ਇਸ ਨੂੰ ਬਿਰਹੋਂ-ਅਵਸਥਾ ਆਖਦੇ ਹਨ। ਆਪਣੇ ਪਿਆਰੇ ਨਾਲ ਇਕ-ਰੂਪ ਹੋਣ ਲਈ ਇਹ ਤੀਜਾ ਕਦਮ ਹੈ। ਕਿਸੇ ਪਤਿਬ੍ਰਤਾ ਨਾਰ ਦਾ ਪਤੀ ਪਰਦੇਸ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਸੁਨੇਹਾ ਆਉਂਦਾ ਹੈ, ਪਤੀ ਪਰਦੇਸੋਂ ਆ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਇਹ ਬਿਰਹਣੀ ਘਰ ਦੇ ਕੰਮ ਕਰਦੀ ਹੋਈ ਭੀ ਪਿਆਰੇ ਦੀ ਉਡੀਕ ਵਿਚ ਹੈ, ਕਿਸੇ ਵੇਲੇ ਕੋਠੇ 'ਤੇ ਚੜ੍ਹ ਕੇ ਰਾਹ ਤੱਕਦੀ ਤੇ ਕਾਂ ਉਡਾਉਂਦੀ ਹੈ। ਕਬੀਰ ਜੀ ਇਸ ਸੋਹਣੇ ਦ੍ਰਿਸ਼ ਦਾ ਨਕਸ਼ਾ ਇਉਂ ਖਿਚਦੇ ਹਨ :

ਪੰਥੁ ਨਿਹਾਰੈ ਕਾਮਨੀ, ਲੋਚਨ ਭਰੀ ਲੇ ਉਸਾਸਾ ॥

ਉਰ ਨ ਭੀਜੈ, ਪਗੁ ਨਾ ਖਿਸੈ, ਹਰਿ ਦਰਸਨ ਕੀ ਆਸਾ ॥੧॥

ਉਡਹੁ ਨ ਕਾਰਾ ਕਾਰੇ ॥

ਬੇਗਿ ਮਿਲੀਜੈ ਅਪੁਨੇ ਰਾਮ ਪਿਆਰੇ ॥੧॥ਰਹਾਉ॥

(ਗਉੜੀ)

ਵੱਡੇ ਮਹਾਂ-ਪੁਰਖਾਂ ਦੇ ਜੀਵਨ ਵਿਚ ਅਜਿਹੇ ਨਾਟ, ਮਨੁੱਖ-ਜੀਵਨ ਲਈ ਚਾਨਣ-ਮੁਨਾਰੇ ਦਾ ਕੰਮ ਕਰਦੇ ਹਨ। ਜਦੋਂ ਸੀਤਾ ਜੀ ਨੂੰ ਰਾਵਣ ਚੁਰਾ ਕੇ ਲੈ ਗਿਆ, ਸ੍ਰੀ ਰਾਮ ਚੰਦਰ ਜੀ ਨੇ ਆਪਣੇ ਪਿਆਰੇ ਭਗਤ ਹਨੂੰਮਾਨ ਨੂੰ ਸੀਤਾ ਜੀ ਦੀ ਭਾਲ ਵਾਸਤੇ ਘੱਲਿਆ। ਹਨੂੰਮਾਨ ਲੰਕਾ ਵਿਚ ਅੱਪੜਿਆ, ਸੀਤਾ ਜੀ ਰਾਵਣ ਦੇ ਬਾਗ ਵਿਚ ਇਕ ਰੁੱਖ ਹੇਠ ਬੈਠੇ ਆਪਣੇ ਪ੍ਰਾਣ-ਪ੍ਰੀਤਮ ਜੀ ਦੀ ਯਾਦ ਵਿਚ ਸੁਆਸ ਸੁਆਸ ਗੁਜ਼ਾਰ ਰਹੇ ਸਨ, ਮਾਨੋ ਬੁੱਤ ਉਸ ਰੁੱਖ ਹੇਠ ਸੀ ਤੇ ਜਿੰਦ ਸ੍ਰੀ ਰਾਮ ਜੀ ਦੇ ਚਰਨਾਂ ਵਿਚ ਅੱਪੜੀ ਹੋਈ ਸੀ। ਹਨੂੰਮਾਨ ਵਾਪਸ ਆਇਆ, ਸ੍ਰੀ ਰਾਮ ਜੀ ਨੇ ਸੀਤਾ ਜੀ ਬਾਰੇ ਪੁੱਛਿਆ। ਹਨੂੰਮਾਨ ਨੇ ਸਾਰਾ ਹਾਲ ਸੁਣਾਇਆ। ਪਰ ਸ੍ਰੀ ਰਾਮ ਚੰਦਰ ਜੀ ਹੈਰਾਨ ਹੋ ਕੇ ਪੁੱਛਣ ਲੱਗੇ ਕਿ ਸਾਥੋਂ ਵਿੱਛੜ ਕੇ ਹੁਣ ਤਕ ਕਿਵੇਂ ਜੀਉਂਦੀ ਰਹੀ? ਹਨੂੰਮਾਨ ਨੇ ਉੱਤਰ ਦਿੱਤਾ : ਹਜ਼ੂਰ ! ਜਿੰਦ ਆਪ ਦੇ ਚਰਨਾਂ ਵਿਚ ਹੈ, ਓਥੇ ਨਿਰਾ ਬੁੱਤ ਪਿਆ ਹੈ; ਜਦੋਂ ਭੀ ਜਮ ਪ੍ਰਾਣ ਲੈਣ ਆਉਂਦੇ ਹਨ, ਓਥੇ ਨਿਰਾ ਸਰੀਰ ਹੀ ਮਿਲਦਾ ਹੈ, ਉਹ ਖ਼ਾਲੀ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਇਕ ਕਵੀ ਨੇ ਇਹ ਸੋਹਣਾ ਨਾਟ ਇਉਂ ਵਿਖਾਇਆ ਹੈ :

ਐਹੋ ਹਨੂ ! ਕਹੈ ਸ੍ਰੀ ਰਘਬੀਰ, ਕਛੁ ਸੁਧਿ ਹੈ ਸੀਆ ਕੀ ਛਿਤ ਮਾਹੀ ?
 ਹੈ, ਪ੍ਰਭੂ ! ਲੰਕ, ਕਲੰਕ ਬਿਨਾ, ਸੁ ਬਸੈ ਤਿਹ ਰਾਵਣ ਬਾਗ ਕੀ ਛਾਈ।
 ਜੀਵਤ ਹੈ ? ਕਹਿਬੇ ਹੀ ਕੋ, ਨਾਥ ! ਕਿਉਂ ਨ ਮਰੀ ਹਮ ਤੇ ਬਿਛੁਰਾਈ ?
 ਪ੍ਰਾਣ ਬਸੈਂ ਪਦ-ਪੰਕਜ ਮਹਿ, ਜਮ ਆਵਤ ਹੈਂ ਪਰ ਪਾਵਤ ਨਾਹੀ।

ਇਸਤ੍ਰੀ ਦੇ ਆਪਣੇ ਪਤੀ ਨਾਲ ਇਕ-ਜੋਤ ਹੋਣ ਲਈ ਇਹ ਤੀਜੀ ਲਾਂਵ

ਹੈ, ਇਸ ਨੂੰ ਵੈਰਾਗ ਅਵਸਥਾ ਕਿਹਾ ਗਿਆ ਹੈ :

ਹਰਿ ਤੀਜੜੀ ਲਾਵ ਮਨਿ ਚਾਉ ਭਇਆ ਬੈਰਾਗੀਆ ਬਲਿ ਰਾਮ ਜੀਉ ॥

ਜਿਸ ਜੀਵ-ਇਸਤ੍ਰੀ ਦੀ ਸੁਗਤ ਦੀ ਡੋਰ ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਪ੍ਰਭੂ-ਪਤੀ ਦੇ ਚਰਨਾਂ ਵਿਚ ਜੁੜੀ ਰਹੇ, ਉਸ ਨੂੰ ਜਗਤ ਦਾ ਕੋਈ ਵਿਕਾਰ ਭਲਾ ਕਿਵੇਂ ਪੋਹ ਸਕਦਾ ਹੈ ? ਜਿਸ ਇਸਤ੍ਰੀ ਦੇ ਮਨ ਦੀ ਤਾਰ ਆਪਣੇ ਪਤੀ ਨਾਲ ਬੱਝੀ ਪਈ ਹੋਵੇ, ਉਸ ਨੂੰ ਪਰਦੇਸ ਗਏ ਪਤੀ ਦੀ ਗ਼ੈਰ-ਹਾਜ਼ਰੀ ਵਿਚ ਆਲੇ-ਦੁਆਲੇ ਦੀਆਂ ਖਿੱਚਾਂ ਪਤਿਬ੍ਰਤਾ ਦੇ ਆਸਣ ਤੋਂ ਕਿਵੇਂ ਹਿਲਾ ਸਕਦੀਆਂ ਹਨ ?

ਜਗਤ ਵਿਚ ਇਨਸਾਨੀ ਜੀਵਨ ਕੋਈ ਫੁੱਲਾਂ ਦੀ ਸੇਜ ਨਹੀਂ ਹੈ, ਇਥੇ ਸੁੱਖਾਂ ਦੁੱਖਾਂ ਦੇ ਚੱਕਰ ਸਦਾ ਲੱਗੇ ਹੀ ਰਹਿੰਦੇ ਹਨ, ਪਰ 'ਛੂਛਾ ਘਟੁ ਬੋਲੈ' ਦੇ ਮਹਾਂ ਵਾਕ ਅਨੁਸਾਰ ਸੁਖ ਮਿਲਿਆਂ ਮਨੁੱਖ ਫੁੱਲ ਫੁੱਲ ਕੇ ਬਹਿੰਦਾ ਹੈ, ਆਕੜ ਆਕੜ ਕੇ ਤੁਰਦਾ ਹੈ। ਜਦੋਂ ਦੁੱਖ ਕਲੇਸ਼ ਆਵੇ ਤਾਂ ਚਿੰਤਾ ਡਿਕਰਾਂ ਵਿਚ ਗਰਕ ਹੋ ਕੇ ਢਹਿ-ਢੇਰੀ ਹੋ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਜਿਥੇ ਪਿਆਰ ਬਣੇ, ਓਥੇ ਇਤਬਾਰ ਬਣ ਜਾਣਾ ਕੁਦਰਤੀ ਗੱਲ ਹੈ। ਛੋਟੇ ਬਾਲ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਮਾਪਿਆਂ ਨਾਲ ਪਿਆਰ ਹੁੰਦਾ ਹੈ, ਖਿਡਾਵੇ ਖਿਡਾਵੀਆਂ ਨਾਲ ਪਿਆਰ ਹੁੰਦਾ ਹੈ, ਉਨ੍ਹਾਂ ਵਿਚੋਂ ਜੇ ਕੋਈ ਚਪੇੜਾਂ ਭੀ ਮਾਰੇ ਤਾਂ ਬੁਲ੍ਹੀਆਂ ਨਹੀਂ ਅਟੇਰਦਾ, ਰੋਂਦਾ ਨਹੀਂ, ਸਗੋਂ ਹੱਸਦਾ ਹੈ, ਪਰ ਜੇ ਕੋਈ ਓਪਰਾ ਇਕ ਉਂਗਲ ਭੀ ਲਾ ਬਹੇ, ਤਾਂ ਡੁਸਕੇ ਲੈ ਲੈ ਰੋਣ ਲੱਗ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਜਿਸ ਜੀਵ-ਇਸਤ੍ਰੀ ਦਾ ਆਪਣੇ ਪ੍ਰਭੂ-ਪਤੀ ਦੇ ਚਰਨਾਂ ਵਿਚ ਪਿਆਰ ਉੱਚਾ ਹੁੰਦਾ ਹੁੰਦਾ ਵੈਰਾਗ ਅਵਸਥਾ ਵਿਚ ਜਾ ਅੱਪੜਦਾ ਹੈ ਉਸ ਨੂੰ ਪ੍ਰਭੂ ਉਤੇ ਯਕੀਨ ਬੱਝ ਜਾਂਦਾ ਹੈ; ਦੁੱਖ ਆਵੇ, ਸੁਖ ਆਵੇ, ਉਸ ਨੂੰ ਇਤਬਾਰ ਹੈ ਕਿ :

ਮੀਤੁ ਕਰੈ ਸੋਈ ਹਮ ਮਾਨਾ ॥

ਮੀਤ ਕੇ ਕਰਤਬ ਕੁਸਲ ਸਮਾਨਾ ॥੧॥

ਏਕਾ ਟੇਕ ਮੇਰੈ ਮਨਿ ਚੀਤ ॥

ਜਿਸੁ ਕਿਛੁ ਕਰਣਾ ਸੁ ਹਮਰਾ ਮੀਤੁ ॥੧॥ਰਹਾਉ॥ (ਗਉੜੀ ਮ: ੫)

ਇਹ ਰਜ਼ਾ-ਅਵਸਥਾ ਹੈ; ਇਸ਼ਕ ਦੇ ਸਫ਼ਰ ਵਿਚ ਇਹ ਚੌਥਾ ਕਦਮ ਹੈ। ਏਥੇ ਹੀ ਅੱਪੜੀ ਹੋਈ ਆਤਮਾ ਬਾਰੇ ਕਬੀਰ ਜੀ ਨੇ ਆਖਿਆ ਹੈ ਕਿ ਉਸ ਦੇ :

ਪਾਛੈ ਲਾਗੋ ਹਰਿ ਫਿਰੈ ਕਹਤ ਕਬੀਰ ਕਬੀਰ ॥੫੫॥

ਇਸਤ੍ਰੀ ਦੀ ਆਪਣੇ ਪਤੀ ਨਾਲ ਇਹ ਚੌਥੀ ਲਾਵ ਹੈ। ਬੱਸ, ਏਥੇ ਅੱਪੜ ਕੇ 'ਏਕ ਜੋਤਿ ਦੁਇ ਮੂਰਤੀ' ਹੋ ਜਾਂਦੇ ਹਨ।

ਅਜਿਹੀ ਇਸਤ੍ਰੀ ਨੂੰ ਜਗਤ ਦੇ ਸੁੱਖਾਂ ਦੁੱਖਾਂ ਵਿਚੋਂ ਲੰਘਦਿਆਂ ਕੋਈ ਘਬਰਾਹਟ ਨਹੀਂ ਹੁੰਦੀ; ਸਿਰ ਦਾ ਸਾਈਂ ਨਾਲ ਮੌਜੂਦ ਹੈ, ਉਸ ਨੂੰ ਕਿਹੜਾ ਤੌਖਲਾ ?

ਇਹਨਾਂ ਚਹੁੰਆਂ ਹੀ ਝਾਕੀਆਂ ਵਲ ਮੁੜ ਧਿਆਨ ਮਾਰ ਕੇ ਵੇਖੋ ! ਇਸਤ੍ਰੀ ਵਾਸਤੇ ਕਿਤਨਾ ਕਠਨ ਤਪ ਹੈ ! ਕਿਤਨੀ ਭਾਰੀ ਕੁਰਬਾਨੀ ਹੈ। ਇਸ਼ਕ ਦਾ ਪੈਂਡਾ ਸੁਖਾਲਾ ਨਹੀਂ ਹੈ :

ਹਾਸ਼ਮ ਇਸ਼ਕ ਸੁਖਾਲਾ ਨਾਹੀ, ਮਰ ਕੇ ਆਸ਼ਕ ਬੰਦਿ।

ਹਰ ਦਮ ਜਾਨ ਜਿਗਰ ਦਾ ਲਹੂ, ਚੁਲੀਆਂ ਭਰ ਭਰ ਪੰਦਿ।

ਫ਼ਰਹਾਦ ਸੂਲੀ ਨੂੰ ਵੇਖ ਕੇ ਭੀ ਹੱਸਦਾ ਹੈ, ਉਸ ਵੇਲੇ ਇਕੋ ਹੀ ਤਾਪ ਹੈ ਕਿ ਸ਼ੀਰੀਂ ਕੋਲ ਖਲੋਤੀ ਹੋਈ ਹੋਵੇ; ਕਵੀ ਹਾਸ਼ਮ ਲਿਖਦਾ ਹੈ :

ਪਰ ਮੈਂ ਦੇਖਿ ਸੂਲੀ ਨੂੰ ਹੱਸਿਆ, ਖੁਸ਼ ਹੋ ਬਹੁਤ ਹਸਾਬੋਂ।

ਖ਼ੂਨੀ ਇਸ਼ਕ ਕਸਾਈ ਕੋਲੋਂ ਛੁੱਟੀ ਜਾਨ ਅਜ਼ਾਬੋਂ।

ਰੁੰਨਾ ਕਰਿ ਅਫ਼ਸੋਸ, ਅਜਾਈ ਹੋਇਆ ਘਾਟ ਕਹਿਰ ਦਾ।

ਸ਼ੀਰੀਂ ਪਾਸ ਖਲੋਤੀ ਹੋਵੇ, ਵੇਖੇ ਆਸ਼ਕ ਮਰਦਾ।

ਇਸ਼ਕ ਦੇ ਪੈਂਡੇ ਵਿਚ ਕੋਮਲ-ਸਰੀਰ ਇਸਤ੍ਰੀ ਦਾ ਇਤਨੇ ਕਠਨ ਤਪ ਸਹਾਰਨੇ, ਇਨ੍ਹਾਂ ਵਿਚ ਭੇਤ ਸਿਰਫ਼ ਇਹੀ ਹੈ ਕਿ ਇਸਤ੍ਰੀ ਨੂੰ ਯਕੀਨ ਹੋਵੇ ਜੋ ਮੇਰਾ ਪਤੀ ਮੇਰੇ ਪਾਸ ਖਲੋਤਾ ਹੈ, ਮੈਨੂੰ ਆਪਣੇ ਹਿਰਦੇ ਵਿਚ ਬਿਠਾਈ ਬੈਠਾ ਹੈ, ਮੇਰੇ ਨਾਲ ਪਿਆਰ ਕਰਦਾ ਹੈ। ਦਿਲਾਂ ਨੂੰ ਦਿਲਾਂ ਦਾ ਰਾਹ ਹੈ; ਗੱਲੀਂ ਪਿਆਰ ਨਹੀਂ ਖ਼ਰੀਦੇ ਜਾਂਦੇ; ਠੱਗੀਆਂ ਤੇ ਚਲਾਕੀਆਂ ਨਾਲ ਦਿਲ ਨਹੀਂ ਵੱਸ ਕੀਤੇ ਜਾ ਸਕਦੇ। ਪ੍ਰਭੂ-ਪਤੀ ਆਪ ਹੀ ਜੀਵ-ਇਸਤ੍ਰੀ ਨਾਲ ਪਿਆਰ ਕਰ ਕੇ ਉਸ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਵਲ ਖਿੱਚਦਾ ਹੈ। ਪਤੀ ਨੇ ਭੀ ਆਪ ਹੀ ਪਹਿਲਾਂ ਇਸ਼ਕ ਦੀ ਸ਼ਮੂ ਬਣਨਾ ਹੈ, ਤਦੋਂ ਹੀ ਇਸਤ੍ਰੀ ਨੇ ਉਸ ਸ਼ਮੂ ਤੋਂ ਪਤੰਗੇ ਵਾਂਗ ਕੁਰਬਾਨ ਹੋਣਾ ਹੈ। ਹਾਸ਼ਮ ਲਿਖਦਾ ਹੈ :

ਤਨ ਦੀ ਚਿਖਾ ਬਣਾਵੇ ਦੀਪਕ, ਤਾਂ ਆਣ ਜਲਨ ਪਰਵਾਨੇ।

ਭਾਂਬੜ ਹੋਰ ਹਫ਼ਾਰਾਂ ਦਿਸਦੇ, ਪਰ ਓਸ ਪਤੰਗ ਦੀਵਾਨੇ।

ਆਪਣਾ ਆਪ ਬਣਾਵੇ ਕੋਲੇ, ਸੋ ਕਰੇ ਕਬਾਬ ਬਿਗਾਨੇ।

ਹਾਸ਼ਮ ! ਰਾਹ ਦਿਲਾਂ ਦੀ ਦਿਲ ਵਿਚ, ਹੋਰ ਜਾਦੂ ਸੋਹਰ ਬਹਾਨੇ।

ਗੁਰਮਤਿ ਦੇ ਦੱਸੇ ਰਸਤੇ 'ਤੇ ਤੁਰ ਕੇ ਸਿਖ ਮਰਦ ਨੇ ਆਪਣੀ ਸਾਬਣ
ਇਸੜੀ ਨਾਲ ਰਲ ਕੇ, ਗਿ੍ਹਸੜ ਦੀ ਗੱਡੀ ਨੂੰ ਪੱਧਰਾ ਚਲਾਉਣ ਲਈ ਜੋ ਸਭ
ਤੋਂ ਜ਼ਰੂਰੀ ਕਦਮ ਚੁਕਣਾ ਹੈ, ਦਸਮ ਪਾਤਿਸ਼ਾਹ ਜੀ ਇਉਂ ਫੁਰਮਾਉਂਦੇ ਹਨ :

ਸੁਧਿ ਜਬ ਤੇ ਹਮ ਧਰੀ, ਬਚਨ ਗੁਰਿ ਦਏ ਹਮਾਰੇ ॥

ਪੂਤ ! ਇਹੈ ਪ੍ਰਣ ਤੁਹੈ, ਪ੍ਰਾਣ ਜਬ ਲਗ ਘਟਿ ਥਾਰੇ ॥

ਨਿਜ ਨਾਰੀ ਕੇ ਸਾਥ, ਨੇਹੁ ਤੁਮ ਨਿਤ ਬਢੈਯਹੁ ॥

ਪਰ ਨਾਰੀ ਕੀ ਸੇਜ, ਭੂਲਿ ਸੁਪਨੇ ਹੁ ਨਾ ਜੈਯਹੁ ॥੫੧॥

(ਚਰਿਤ੍ਰ)

ਸੰਗ੍ਰਹਾਂ

ਮਨੁੱਖ-ਜਾਤੀ ਦੇ ਜੀਵਨ ਵਿਚ ਇਕ ਉਹ ਸਮਾ ਭੀ ਆਇਆ ਸੀ, ਜਦੋਂ ਉਹ ਇਹ ਸਮਝਦਾ ਸੀ ਕਿ ਕੁਦਰਤ ਦੇ ਹਰੇਕ ਅੰਗ ਵਿਚ, ਧਰਤੀ ਹਵਾ ਪਾਣੀ ਵਿਚ, ਰੁੱਖਾਂ ਤੇ ਪਰਬਤਾਂ ਵਿਚ, ਹਨੇਰੀ ਝੱਖੜਾਂ ਵਿਚ, ਕੜਕਦੀ ਬਿਜਲੀ ਤੇ ਭੂਚਾਲਾਂ ਵਿਚ, ਪਸ਼ੂ ਪੰਛੀਆਂ ਤੇ ਮੱਛੀਆਂ ਵਿਚ, ਸੂਰਜ ਚੰਦ੍ਰਮਾ ਤੇ ਤਾਰਿਆਂ ਵਿਚ, ਹਰ ਥਾਂ 'ਰੂਹਾਂ' ਹਨ, ਜੋ ਮਨੁੱਖ ਦੀਆਂ ਵਿਰੋਧੀ ਹਨ। ਮਨੁੱਖ ਦਾ ਇਹ ਵੱਡਾ ਫਰਜ਼ ਗਿਣਿਆ ਗਿਆ ਸੀ ਕਿ ਇਹਨਾਂ 'ਰੂਹਾਂ' ਦੀ ਚਾ-ਪਲੂਸੀ ਕਰਦਾ ਰਹੇ, ਤਾਂ ਜੁ ਉਹ ਇਸ ਨੂੰ ਸਤਾਣੋਂ ਰੁਕੀਆਂ ਰਹਿਣ।

ਸਮਾ ਪੈਣ 'ਤੇ 'ਭੈੜੀਆਂ ਰੂਹਾਂ' ਦੇ ਨਾਲ ਦੇਵਤੇ ਭੀ ਸ਼ਾਮਲ ਕੀਤੇ ਗਏ। ਇਹਨਾਂ ਦੇ ਆਪੇ ਵਿਚ ਦੇ ਜੰਗਾਂ ਦੀ ਚਰਚਾ ਭੀ ਚਲਣ ਲੱਗ ਪਈ। ਯੂਨਾਨ, ਚੀਨ, ਫਾਰਸ ਤੇ ਹਿੰਦੁਸਤਾਨ ਪੁਰਾਣੀ ਸੱਭਿਅਤਾ ਵਾਲੇ ਸਾਰੇ ਦੇਸ਼ਾਂ ਵਿਚ ਇਹੀ ਖਿਆਲ ਪ੍ਰਚਲਤ ਸੀ ਕਿ ਸਾਰੀ ਰਚਨਾ ਵਿਚ ਹਰ ਥਾਂ ਕਿਤੇ ਦੇਵਤਿਆਂ ਤੇ ਕਿਤੇ ਦੈਂਤਾਂ ਦਾ ਰਾਜ ਹੈ ਤੇ ਹਰ ਵੇਲੇ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਸੁਖ ਦੁਖ ਇਹਨਾਂ ਦੇ ਵੱਸ ਵਿਚ ਹਨ। ਭਲੀਆਂ ਰੂਹਾਂ (ਦੇਵਤਿਆਂ) ਤੋਂ ਕੋਈ ਸੁਖ ਹਾਸਲ ਕਰਨ ਲਈ ਤੇ ਭੈੜੀਆਂ ਰੂਹਾਂ ਦੀ ਭੈੜੀ ਨਜ਼ਰ ਤੋਂ ਬਚਣ ਲਈ, ਇਹਨਾਂ ਦੇਵਤਿਆਂ ਤੇ ਦੈਂਤਾਂ ਦੀ ਪੂਜਾ ਦੇ ਖਾਸ ਖਾਸ ਦਿਨ ਮਿਥੇ ਗਏ।

ਸਹਿਜੇ ਸਹਿਜੇ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਇਹ ਸਮਝ ਆ ਗਈ ਕਿ ਵੱਖੋ ਵੱਖ ਰੂਹਾਂ ਨਹੀਂ, ਸਗੋਂ ਇਸ ਸਾਰੀ ਕੁਦਰਤ ਨੂੰ ਬਣਾਉਣ ਵਾਲਾ ਇਕੋ ਹੀ ਸਿਰਜਨਹਾਰ ਪਰਮਾਤਮਾ ਹੈ, ਜੋ ਆਪ ਹੀ ਪਾਲਣਾ ਕਰਨ ਵਾਲਾ ਹੈ। ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਇਹ ਨਿਸਚਾ ਵਧਦਾ ਗਿਆ ਤਿਉਂ ਤਿਉਂ ਮਨੁੱਖ ਹੋਰ ਹੋਰ ਪੂਜਾ ਛੱਡ ਕੇ ਇਕ ਪਰਮਾਤਮਾ ਦੀ ਪ੍ਰੇਮ-ਭਗਤੀ ਕਰਨ ਲੱਗ ਪਿਆ, ਦੇਵਤੇ ਦੈਂਤ ਆਦਿਕ ਵਿਸਰਦੇ ਗਏ, ਤੇ ਉਹਨਾਂ ਦੀ ਪੂਜਾ ਵਾਸਤੇ ਖਾਸ ਮਿਥੇ ਹੋਏ ਦਿਨ ਭੀ ਭੁਲਦੇ ਗਏ। ਪਰ ਇਉਂ ਜਾਪਦਾ ਹੈ ਕਿ ਹੋਰ ਸਾਰੀ ਰਚਨਾ ਨਾਲੋਂ ਸੂਰਜ ਤੇ ਚੰਦ੍ਰਮਾ ਨੇ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਮਨ ਉਤੇ ਵਧੀਕ ਡੂੰਘਾ ਅਸਰ ਪਾਇਆ ਹੋਇਆ ਸੀ। ਇਹਨਾਂ ਦੀ ਪੂਜਾ

ਲਈ ਮਿਥੇ ਹੋਏ ਦਿਹਾੜੇ ਅਜੇ ਤਕ ਆਪਣਾ ਪਰਭਾਵ ਪਾਈ ਆ ਰਹੇ ਹਨ।

ਸੂਰਜ ਤੇ ਚੰਦਮਾ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧ ਰੱਖਣ ਵਾਲੇ ਹੇਠ-ਲਿਖੇ ਦਸ ਦਿਨ ਪਵਿੱਤਰ ਸਮਝੇ ਜਾ ਰਹੇ ਹਨ: ਸੂਰਜ-ਗ੍ਰਹਿਣ, ਚੰਦ-ਗ੍ਰਹਿਣ, ਮੱਸਿਆ, ਪੁੰਨਿਆ, ਚਾਨਣਾ ਐਤਵਾਰ, ਸੰਗ੍ਰਾਦ, ਦੋ ਇਕਾਦਸ਼ੀਆਂ ਤੇ ਦੋ ਅਸ਼ਟਮੀਆਂ। ਇਹਨਾਂ ਦਸ ਦਿਨਾਂ ਨੂੰ 'ਪੁਰਬ' (ਪਵਿੱਤਰ ਦਿਨ) ਮੰਨਿਆ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਸੂਰਜ-ਦੇਵਤਾ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧ ਰੱਖਣ ਵਾਲੇ ਇਹਨਾਂ ਵਿਚੋਂ ਸਿਰਫ਼ ਦੋ ਦਿਨ ਹਨ: 'ਸੂਰਜ ਗ੍ਰਹਿਣ' ਤੇ 'ਸੰਗ੍ਰਾਦ'। ਬਾਕੀ ਦੇ ਦਿਨ ਚੰਦਮਾ ਦੇ ਹਨ। 'ਚਾਨਣਾ ਐਤਵਾਰ' ਸੂਰਜ ਤੇ ਚੰਦ ਦੋਹਾਂ ਦਾ ਹੈ। ਵਥੇ ਵਥ ਦੇਵਤਿਆਂ ਦੇ ਥਾਂ ਇਕ ਪਰਮਾਤਮਾ ਦੀ ਪੂਜਾ ਦਾ ਰਿਵਾਜ ਵਧਣ 'ਤੇ ਭੀ ਇਹਨਾਂ ਦਸ ਪੁਰਬਾਂ ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਇਹਨਾਂ ਦੇ ਦੇਵਤਿਆਂ ਦੀ ਪੂਜਾ ਤੇ ਪਿਆਰ ਅੱਜ ਤਕ ਕਾਇਮ ਹੈ।

ਇਸ ਪਰਭਾਵ ਦੀ ਡੂੰਘਾਈ ਦਾ ਅੰਦਾਜ਼ਾ ਇਸ ਗੱਲ ਤੋਂ ਲਾਇਆ ਜਾ ਸਕਦਾ ਹੈ ਕਿ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਦੀ ਤਾਲੀਮ ਦੀ ਬਰਕਤਿ ਨਾਲ ਜੋ ਲੋਕ 'ਅਨਯ ਪੂਜਾ' ਛੱਡ ਕੇ ਇਕ ਅਕਾਲ ਪੁਰਖ ਨੂੰ ਮੰਨਣ ਵਾਲੇ ਹੋ ਚੁਕੇ ਸਨ ਉਹ ਭੀ ਅਜੇ ਸੂਰਜ ਦੀ ਯਾਦ ਮਨਾਣੀ ਨਹੀਂ ਛੱਡ ਸਕੇ। ਲਫ਼ਜ਼ 'ਸੰਗ੍ਰਾਦ' ਸੰਸਕ੍ਰਿਤ ਦੇ 'ਸਾਂਕ੍ਰਾਂਤ' ਦਾ ਵਿਗਾੜ ਹੈ, ਇਸ ਦਾ ਅਰਥ ਹੈ, 'ਸੂਰਜ ਦਾ ਇਕ ਰਾਸ ਤੋਂ ਦੂਜੀ ਵਿਚ ਲੰਘਣਾ।' ਬਿਕ੍ਰਮਾਜੀਤੀ ਸਾਲ ਦੇ ਇਹਨਾਂ ਬਾਰ੍ਹਾਂ ਮਹੀਨਿਆਂ ਦਾ ਸੰਬੰਧ ਸੂਰਜ ਦੀ ਚਾਲ ਦੇ ਨਾਲ ਹੈ। ਹਰ ਦੇਸੀ ਮਹੀਨੇ ਦੀ ਪਹਿਲੀ ਤਰੀਕ ਨੂੰ ਸੂਰਜ ਇਕ 'ਰਾਸ' ਨੂੰ ਛੱਡ ਕੇ ਦੂਜੀ ਵਿਚ ਪੈਰ ਧਰਦਾ ਹੈ, ਬਾਰ੍ਹਾਂ ਮਹੀਨੇ ਹਨ ਤੇ ਬਾਰ੍ਹਾਂ ਹੀ ਰਾਸਾਂ ਹਨ। ਜੋ ਲੋਕ ਸੂਰਜ-ਦੇਵਤਾ ਦੇ ਉਪਾਸ਼ਕ ਹਨ, ਉਹਨਾਂ ਲਈ ਹਰੇਕ 'ਸੰਗ੍ਰਾਦ' ਦਾ ਦਿਨ ਪਵਿੱਤਰ ਹੈ, ਕਿਉਂਕਿ ਉਸ ਦਿਨ ਸੂਰਜ-ਦੇਵਤਾ ਇਕ 'ਰਾਸ' ਨੂੰ ਛੱਡ ਕੇ ਦੂਜੀ ਵਿਚ ਆਉਂਦਾ ਹੈ। ਇਸ ਦਿਨ ਖਾਸ ਉਚੇਚਾ ਪੂਜਾ ਪਾਠ ਕੀਤਾ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਤਾਂ ਜੁ ਸੂਰਜ ਦੇਵਤਾ ਇਸ ਨਵੀਂ 'ਰਾਸ' ਵਿਚ ਰਹਿ ਕੇ ਉਪਾਸ਼ਕ ਲਈ ਸਾਰਾ ਮਹੀਨਾ ਚੰਗਾ ਲੰਘਾਏ।

ਆਪਣੇ ਦੇਸ ਦੇ 'ਲੋਕ-ਗੀਤਾਂ' ਨੂੰ ਗੁਰੂ ਨਾਲ ਵੇਖੋ, ਜੀਵਨ-ਪੰਧ ਦੀ ਹਰੇਕ ਝਾਕੀ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧ ਰੱਖਦੇ ਹਨ—ਘੋੜੀਆਂ, ਸੁਹਾਗ, ਕਾਮਣ, ਸਿੱਠਣੀਆਂ, ਛੰਦ, ਗਿੱਧਾ, ਲਾਵਾਂ ਤੇ ਅਲਾਹਣੀਆਂ ਆਦਿਕ ਹਰੇਕ ਕਿਸਮ ਦੇ 'ਗੀਤ' ਮਿਲਦੇ ਹਨ, ਰੁੱਤਾਂ ਦੇ ਬਦਲਣ 'ਤੇ ਹੀ ਨਵੀਆਂ ਨਵੀਆਂ ਰੁੱਤਾਂ ਦੇ ਨਵੇਂ ਨਵੇਂ 'ਲੋਕ-ਗੀਤ', ਹੋਲੀਆਂ, ਸਾਂਵਿਆਂ ਆਦਿਕ ਦੇ ਗੀਤ। ਏਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਕਵੀਆਂ ਨੇ

ਦੇਸ-ਵਾਸੀਆਂ ਦੇ ਜੀਵਨ ਵਿਚ ਨਵੇਂ ਨਵੇਂ ਹੁਲਾਰੇ ਪੈਦਾ ਕਰਨ ਲਈ 'ਵਾਰਾਂ', 'ਸਿ-ਹਰਫੀਆਂ' ਤੇ 'ਬਾਰਾਂ ਮਾਹ' ਪੜ੍ਹਨ-ਸੁਣਨ ਦਾ ਰਿਵਾਜ ਪੈਦਾ ਕਰ ਦਿੱਤਾ।

ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਨੇ ਦੇਸ ਵਿਚ ਇਕ ਨਵਾਂ ਜੀਵਨ ਪੈਦਾ ਕਰਨਾ ਸੀ। ਵਾਰਤਕ ਨਾਲੋਂ ਕਵਿਤਾ ਵਧੀਕ ਖਿੱਚ ਪਾਂਦੀ ਹੈ, ਕਵਿਤਾ ਦੇ ਜੋ ਛੰਦ ਪੰਜਾਬ ਵਿਚ ਵਧੀਕ ਪ੍ਰਚਲਤ ਸਨ, ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਉਹੀ ਵਰਤੇ। ਇਕ 'ਬਾਰਾਂ ਮਾਹ' ਭੀ ਉਚਾਰਿਆ, ਜੋ ਤੁਖਾਰੀ ਰਾਗ ਵਿਚ ਦਰਜ ਹੈ। ਗੁਰੂ ਅਰਜਨ ਸਾਹਿਬ ਨੇ ਭੀ ਇਕ 'ਬਾਰਾਂ ਮਾਹ' ਲਿਖ ਕੇ ਗੁਰੂ ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਵਿਚ ਦਰਜ ਕੀਤਾ। ਪਰ, ਇਹਨਾਂ ਦੋਹਾਂ 'ਬਾਰਾਂ ਮਾਹਾਂ' ਦਾ ਸੂਰਜ ਦੀ 'ਸੰਗ੍ਰਾਂਦ' ਨਾਲ ਕੋਈ ਸੰਬੰਧ ਨਹੀਂ ਸੀ ਰੱਖਿਆ ਗਿਆ, ਇਹ ਤਾਂ ਦੇਸ ਵਿਚ ਪ੍ਰਚਲਤ 'ਕਾਵਿ ਛੰਦਾਂ' ਵਿਚੋਂ ਇਕ ਕਿਸਮ ਸੀ। ਸਾਰੀ ਬਾਣੀ ਵਿਚ ਕਿਤੇ ਕੋਈ ਐਸਾ ਬਚਨ ਨਹੀਂ ਮਿਲਦਾ ਜਿੱਥੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਸਾਧਾਰਨ ਦਿਨਾਂ ਵਿਚੋਂ ਕਿਸੇ ਇਕ ਖਾਸ 'ਦਿਨ' ਦੇ ਚੰਗੇ ਜਾਂ ਮੰਦੇ ਹੋਣ ਦਾ ਵਿਤਕਰਾ ਦੱਸਿਆ ਹੋਵੇ।

ਕਈ ਲੋਕ ਇਹ ਖਿਆਲ ਕਰਦੇ ਹਨ ਕਿ 'ਸੰਗ੍ਰਾਂਦ' ਆਦਿਕ ਦਿਨ ਉਚੇਚੇ ਮਨਾਏ ਜਾਣੇ ਚਾਹੀਦੇ ਹਨ, ਤਾਂ ਜੁ ਇਸ ਬਹਾਨੇ ਹੀ ਉਹ ਲੋਕ ਭੀ ਆਪਣੇ ਧਰਮ-ਅਸਥਾਨਾਂ 'ਤੇ ਆ ਕੇ ਕੁਝ ਸਮਾਂ ਆਪਣੇ ਪ੍ਰਭੂ ਦੀ ਯਾਦ ਵਿਚ ਗੁਜ਼ਾਰ ਸਕਣ, ਜੋ ਅੱਗੇ ਪਿੱਛੇ ਕਦੇ ਵਿਹਲ ਨਹੀਂ ਕੱਢ ਸਕਦੇ। ਪਰ, ਇਹ ਖਿਆਲ ਬਹੁਤ ਹੱਦ ਤਕ ਕੁਰਾਹੇ ਪਾ ਦੇਂਦਾ ਹੈ। ਮਨੁੱਖ ਦਾ 'ਅਸਲਾ' ਉਸ ਦੇ ਨਿਰੇ ਬਾਹਰਲੇ ਕੰਮਾਂ ਤੋਂ ਜਾਚਿਆ ਨਹੀਂ ਜਾ ਸਕਦਾ। ਇਕ ਮਨੁੱਖ ਕਿਸੇ ਦੀਵਾਨ ਆਦਿਕ ਦੇ ਸਮੇਂ ਕਿਸੇ ਧਾਰਮਿਕ ਪੰਥਕ ਕਾਰਜ ਲਈ ਰੁਪਇਆ ਦਾਨ ਕਰਦਾ ਹੈ, ਪਰ ਨਿਰੇ ਦਾਨ ਤੋਂ ਇਹ ਅੰਦਾਜ਼ਾ ਲਾਉਣਾ ਗਲਤ ਹੈ ਕਿ ਇਹ ਮਨੁੱਖਤਾ ਦੇ ਮਾਪ ਵਿਚ ਪੂਰਾ ਉਤਰ ਪਿਆ ਹੈ। ਹੋ ਸਕਦਾ ਹੈ ਕਿ ਉਹ ਧਨਾਢ ਮਨੁੱਖ ਲੋਕਾਂ ਵਿਚ ਸਿਰਫ ਸੋਭਾ ਖੱਟਣ ਦੀ ਖਾਤਰ ਤੇ ਚੌਧਰੀ ਬਣਨ ਦੀ ਖਾਤਰ ਇਹ ਦਾਨ ਕਰਦਾ ਹੋਵੇ, ਤੇ ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਇਹ ਦਿਨ ਉਸ ਦੀ ਹਉਮੈ ਨੂੰ ਵਧਾਈ ਜਾਂਦਾ ਹੋਵੇ ਤੇ ਇਨਸਾਨੀਅਤ ਤੋਂ ਉਸ ਨੂੰ ਗਿਰਾਈ ਜਾਂਦਾ ਹੋਵੇ। 'ਦਾਨ' ਆਦਿਕ ਧਾਰਮਿਕ ਕੰਮ ਦਾ ਅਸਰ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਜੀਵਨ ਉਤੇ ਉਹੋ ਜਿਹਾ ਹੀ ਪੈ ਸਕਦਾ ਹੈ ਜੈਸੀ ਉਸ ਕੰਮ ਦੇ ਕਰਨ ਵੇਲੇ ਉਸ ਦੀ ਨੀਅਤ ਹੋਵੇ।

ਏਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਜਦੋਂ ਮਨੁੱਖ ਕਿਸੇ 'ਸੰਗ੍ਰਾਂਦ' ਨੂੰ ਇਕ ਉਚੇਚਾ ਭਾਗਾਂ ਵਾਲਾ ਸੁਭ-ਦਿਹਾੜਾ ਸਮਝਦਾ ਹੈ ਤੇ ਧਰਮ-ਅਸਥਾਨ 'ਤੇ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਉਹ ਉਸ ਦਿਨ

ਇਹ ਭੀ ਤਾਂਘ ਰੱਖਦਾ ਹੈ ਕਿ ਇਸ 'ਵਰ੍ਹੇ ਦਿਨ ਦੇ ਦਿਨ' ਕਿਸੇ ਭਲੇ ਦੇ ਮੱਥੇ ਲੱਗਾਂ। ਸੋ, ਉਹ ਕਿਸੇ ਖ਼ਾਸ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਮੂੰਹੋਂ 'ਮਹੀਨਾ' ਸੁਣਦਾ ਹੈ। ਜੇ ਉਸ ਸਾਰੇ ਮਹੀਨੇ ਵਿਚ ਕੋਈ ਕਸ਼ਟ ਤਕਲੀਫ਼ ਆ ਪਏ ਤਾਂ ਸਹਿਜ ਸੁਭਾਇ ਆਖਦਾ ਹੈ ਕਿ ਐਤਕੀ 'ਵਰ੍ਹੇ ਦਿਨ ਦੇ ਦਿਨ' ਫਲਾਣਾ ਚੰਦਰਾ ਬੰਦਾ ਮੱਥਾ ਲੱਗਾ ਸੀ। ਜਿਸ ਵਹਿਮ-ਪ੍ਰਸਤੀ ਨੂੰ ਹਟਾਣ ਲਈ, ਜੋ ਵਿਤਕਰੇ ਦੂਰ ਕਰਨ ਲਈ, ਸਿਖ ਨੇ ਗੁਰਦੁਆਰੇ ਵਿਚ ਜਾਣਾ ਹੈ, ਇਸ 'ਸੰਗ੍ਰਾਂਦ' ਦੇ ਮਨਾਣ ਨਾਲ ਉਹ ਵਹਿਮ-ਪ੍ਰਸਤੀ ਤੇ ਵਿਤਕਰੇ ਸਗੋਂ ਵਧਦੇ ਹਨ।

ਅਸਲ ਗੱਲ ਤਾਂ ਇਹ ਹੈ ਕਿ ਹਰੇਕ ਮਨੁੱਖ ਵਿਚ ਰੱਬ ਦੀ ਜੋਤਿ ਹੈ ਤੇ ਹਰੇਕ ਦਿਨ ਇਕੋ ਜਿਹਾ ਹੈ। ਭਾਗਾਂ ਵਾਲਾ ਸਮਾ ਸਿਰਫ਼ ਉਹੀ ਹੈ ਜਦੋਂ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਪਰਮਾਤਮਾ ਚੇਤੇ ਆਉਂਦਾ ਹੈ। ਕਿਸੇ ਖ਼ਾਸ ਦਿਹਾੜੇ ਨਹੀਂ, ਸਗੋਂ ਹਰ ਰੋਜ਼ ਸਵੇਰੇ ਉੱਠ ਕੇ ਇਸ ਦੀ ਅਰਦਾਸ ਇਉਂ ਹੋਣੀ ਚਾਹੀਦੀ ਹੈ, 'ਸੇਈ ਪਿਆਰੇ ਮੇਲ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਮਿਲਿਆਂ ਤੇਰਾ ਨਾਮ ਚਿਤ ਆਵੇ।'

ਇਹ ਨਿਰੀ ਫ਼ਰਜ਼ੀ ਗੱਲ ਨਹੀਂ ਕਿ 'ਸੰਗ੍ਰਾਂਦ' ਦੇ ਪਰਦੇ ਕਰਕੇ ਵਹਿਮ-ਪ੍ਰਸਤੀ ਵਧ ਰਹੀ ਹੈ। 'ਸੰਗ੍ਰਾਂਦ' ਵਾਲੇ ਦਿਨ ਜਾ ਕੇ ਗੁਰਦੁਆਰੇ ਵੇਖੋ, 'ਸੰਗ੍ਰਾਂਦ' ਦੇ ਸ਼ਰਧਾਲੂਆਂ ਦੀ ਉਸ ਦਿਨ ਇਹੀ ਤਾਂਘ ਹੁੰਦੀ ਹੈ ਕਿ ਅੱਜ 'ਮਹੀਨੇ' ਵਾਲਾ ਸ਼ਬਦ ਸੁਣਾਇਆ ਜਾਏ, ਹਾਲਾਂਕਿ ਸਾਰੀ ਬਾਣੀ ਪਰਮਾਤਮਾ ਦੀ ਸਿਫ਼ਤਿ-ਸਾਲਾਹ ਵਾਲੀ ਹੋਣ ਕਰਕੇ, ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਦੀ ਰਹਿਬਰੀ ਵਾਲੀ ਹੋਣ ਕਰਕੇ, ਇਕੋ ਦਰਜਾ ਰੱਖਦੀ ਹੈ। 'ਸੰਗ੍ਰਾਂਦ' ਦੇ ਵਹਿਮ ਵਿਚ 'ਬਾਣੀ' 'ਬਾਣੀ' ਵਿਚ ਫ਼ਰਕ ਸਮਝਿਆ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਕਿਉਂਕਿ ਅਸਲ ਨੀਅਤ 'ਬਾਣੀ' ਸੁਣਨ ਦੀ ਨਹੀਂ ਹੁੰਦੀ, ਸਿਰਫ਼ 'ਮਹੀਨਾ' ਸੁਣਨ ਦੀ ਹੁੰਦੀ ਹੈ। ਨਿਰਾ ਇਹੀ ਨਹੀਂ ਸ੍ਰੀ ਦਰਬਾਰ ਸਾਹਿਬ ਵਿਚ 'ਸੰਗ੍ਰਾਂਦ' ਵਾਲੇ ਦਿਨ ਜਾ ਕੇ ਵੇਖੋ, ਏਥੇ ਹੋਰ ਅਚਰਜ ਖੇਡ ਵਰਤਦੀ ਹੈ। 'ਆਸਾ ਦੀ ਵਾਰ' ਦੇ ਕੀਰਤਨ ਦੀ ਸਮਾਪਤੀ 'ਤੇ ਜਦੋਂ 'ਬਾਰਾਂ ਮਾਂਹ' ਵਿਚੋਂ 'ਮਹੀਨਾ' ਸੁਣਾਣਾ ਸ਼ੁਰੂ ਕੀਤਾ ਜਾਂਦਾ ਹੈ ਤਾਂ ਸ਼ੁਰੂ ਵਿਚ ਹੀ ਲਫ਼ਜ਼ 'ਜੇਠ' 'ਹਾੜ' ਆਦਿਕ ਮਹੀਨਾ ਸੁਣ ਕੇ ਸਾਰੀ ਪਉੜੀ ਨੂੰ ਸੁਣਨ ਦੀ ਲੋੜ ਹੀ ਨਹੀਂ ਸਮਝੀ ਜਾਂਦੀ, 'ਮਹੀਨਾ' ਸੁਣ ਕੇ 'ਵਾਹਿਗੁਰੂ, ਵਾਹਿਗੁਰੂ' ਆਖਦੀਆਂ ਬਹੁਤ ਸੰਗਤਾਂ ਚਾਲੇ ਪਾ ਦੇਂਦੀਆਂ ਹਨ।

ਕਈ ਦੁਕਾਨਦਾਰਾਂ ਨੇ ਇਸ ਵਹਿਮ-ਪ੍ਰਸਤੀ ਤੋਂ ਅਜੀਬ ਲਾਭ ਉਠਾਣ ਦੀ ਕੋਸ਼ਿਸ਼ ਕੀਤੀ ਜਾਪਦੀ ਹੈ, ਆਪਣੀਆਂ ਛਾਪੀਆਂ 'ਬੀੜਾਂ' ਨੂੰ ਹਰ-ਮਨ-ਪਿਆਰਾ

ਕਰਨ ਲਈ ਇਸ 'ਬਾਰਹ ਮਾਹ' ਨੂੰ ਭੀ ਉਹੋ ਜਿਹੀ ਉਚੇਚੀ ਰੰਗ-ਬਰੰਗੀ ਥਾਂ ਦਿਤੀ ਗਈ ਹੈ ਜੋ ਹਰੇਕ 'ਰਾਗ' ਦੇ 'ਅਰੰਭ' ਨੂੰ ਦਿੱਤੀ ਗਈ ਹੈ।

ਸੋ, ਹਰ ਪਾਸਿਓਂ 'ਸੰਗ੍ਰਾਂਦ' ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਇਹ ਵਹਿਮ ਵਧ ਰਿਹਾ ਹੈ ਕਿ ਸੂਰਜ ਦੇ ਨਵੀਂ 'ਰਾਸ' ਵਿਚ ਆਉਣ ਵਾਲਾ ਪਹਿਲਾ ਦਿਹਾੜਾ ਖਾਸ ਤੌਰ 'ਤੇ ਭਾਗਾਂ ਵਾਲਾ ਹੈ, ਤੇ ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਬੇ-ਮਲੂਮੇ ਜਿਹੇ ਸਿੱਖਾਂ ਵਿਚ ਸੂਰਜ-ਪ੍ਰਸਤੀ ਦਾ ਪਰਚਾਰ ਕੀਤਾ ਜਾ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਇਸ 'ਸੰਗ੍ਰਾਂਦ' ਤੋਂ ਹੀ, ਇਸ 'ਵਰ੍ਹੇ ਦੇ ਦਿਨ' ਦੇ ਵਹਿਮ ਤੋਂ ਹੀ ਅਗਾਂਹ ਹੋਰ ਭਰਮ ਵਧਦੇ ਜਾ ਰਹੇ ਹਨ ਕਿ ਅੱਜ 'ਵਰ੍ਹੇ ਦਿਨ' ਦੇ ਦਿਨ' ਪਰਦੇਸ ਨਹੀਂ ਜਾਣਾ, ਸਵੇਰੇ ਸਵੇਰੇ ਹੱਥੋਂ ਮਾਇਆ ਨਹੀਂ ਖਰਚਣੀ, ਇਤਿਆਦਿਕ। ਅਜਿਹੇ ਭਰਮ ਨੂੰ ਭਾਈ ਗੁਰਦਾਸ ਜੀ ਨੇ ਮਨਮਤਿ ਦੱਸ ਕੇ ਸਿੱਖਾਂ ਨੂੰ ਇਹਨਾਂ ਵਲੋਂ ਸੁਚੇਤ ਕਰਨ ਦੀ ਕੋਸ਼ਿਸ਼ ਕੀਤੀ ਸੀ, ਪਰ ਅਸੀਂ ਫਿਰ ਓਧਰੇ ਪਰਤਦੇ ਜਾਪਦੇ ਹਾਂ। ਭਾਈ ਗੁਰਦਾਸ ਜੀ ਲਿਖਦੇ ਹਨ :

ਸਉਣ ਸਗੁਨ ਬੀਚਾਰਣੇ, ਨਉਂ ਗ੍ਰਹ 'ਬਾਰਹ ਰਾਸਿ' ਵੀਚਾਰਾ ॥
ਕਾਮਣ ਟੂਣੇ ਔਸੀਆਂ, ਕਣਸੋਈ ਪਾਸਾਰ ਪਸਾਰਾ ॥
ਗੱਦੋਂ ਕੁੱਤੇ ਬਿੱਲੀਆਂ, ਇੱਲ ਮਲਾਲੀ ਗਿੱਦੜ ਛਾਰਾ ॥
ਨਾਰਿ ਪੁਰਖ ਪਾਣੀ ਅਗਨਿ, ਛਿੱਕ ਪੱਦ ਹਿਡਕੀ ਵਰਤਾਰਾ ॥
ਬਿੱਤ, ਵਾਰ, ਭੱਦ੍ਰਾ ਭਰਮ, ਦਿਬਾ ਸੂਲ ਸਹਸਾ ਸੰਸਾਰਾ ॥
ਵਲ ਛਲ ਕਰਿ ਵਿਬਵਾਸ ਲੱਖ, ਬਹੁ ਚੁੱਖੀਂ ਕਿਉਂ ਰਵੈ ਭਤਾਰਾ ॥
ਗੁਰਮੁਖਿ ਸੁਖ ਫਲ ਪਾਰਿ ਉਤਾਰਾ ॥੮॥ (੫)

ਜੋਰਾਵਰ

ਨਦੀ ਕਿਨਾਰੇ ਬਾਘੁ ਇਕੁ, ਆ ਪਾਣੀ ਪੀਣ ਖਲੋਤਾ।
ਦੂਰਿ ਡਿਠੋਸੁ ਹੇਠਵਾਰ, ਇਕੁ ਲੇਲਾ ਪਲਿਆ ਮੋਟਾ।੧।
ਵੇਖਿ ਸ਼ਿਕਾਰੁ ਹਥਾਂ ਵਿਚਿ ਸੋਹਣਾ, ਚਿੱਤਿ ਬਘੇਲੈ ਆਈ।
ਧੱਕਾ ਹੱਕੁ ਜਤਾਵਨ ਖ਼ਾਤਰਿ, ਚਹਯੇ ਵਿਉਂਤਿ ਬਣਾਈ।੨।
ਚੁੰਗੀ ਮਾਰਿ ਗਿਆ ਵਲਿ ਲੇਲੈ, ਕਹਿੰਦਾ ‘ਓਇ ਹਰਾਮੀ!
ਕਿਉਂ ਬੱਧੋ ਈ ਲੱਕੁ ਮਰਨ ਤੇ ? ਕਰਨਾ ਇ ਏਡ ਖੁਨਾਮੀ।੩।
ਜਿਸੁ ਪਾਣੀ ਨੂੰ ਅਸੀ ਪੀਵੀਏ, ਪੈਰਾਂ ਨਾਲਿ ਘਚੋਲੋਂ।
ਹੋਇ ਨਿਡਰ ਇਉਂ ਕਰੋ ਚਾਵੜਾਂ, ਮੌਤ ਪਿਆ ਕਿਉਂ ਲੋੜੋਂ ?’।੪।
‘ਸੁਣੋ, ਬਾਘ ਜੀ!’ ਲੇਲਾ ਆਖੇ, ‘(ਮੈਂ) ਕਿਵੇਂ ਖੁਨਾਮੀ ਕੀਤੀ ?
ਹੇਠਵਾਰ ਜੋ ਪਾਣੀ ਆਵੈ, ਪੀਵਾਂ ਚੁੱਪ ਚੁਪੀਤੀ।੫।
ਜੂਠਾ ਪਾਣੀ ਮੇਰੇ ਵਾਲਾ, ਜਾਂਦਾ ਨਹੀਂ ਤੁਧੁ ਵੱਲੋਂ’।
ਸੁਣਿ ਬਘਿਆੜੁ ਅਗੋਂ ਤੜ ਬੋਲੈ, ‘ਬਕ ਨਹੀਂ ਬਹੁਤੁ ਵਲੱਲੇ।੬।
ਪਿਛਲੇ ਸਾਲ ਭੀ ਹੈਂਕੜ ਵਿਚਿ ਤੂੰ, ਗਾਲਿ ਅਸਾਨੂੰ ਦਿੱਤੀ’।
‘ਰੱਬ ਦੁਹਾਈ!’ ਲੇਲਾ ਆਖੈ, ‘ਇਸੁ ਵਿਚਿ ਸੱਚ ਨ ਰੱਤੀ।੭।
ਜੰਮਿਆ ਭੀ ਨਹਿ ਸਾਂ ਤਿਸੁ ਵੇਲੇ, ਜਦ ਦਾ ਗਿਲਾ ਸੁਣਾਇਆ’।
ਕ੍ਰੋਧ ਵਿਚਿ ਤਦਿ ਬਾਘ ਆਇਕੈ, ਕੜਕਿ ਅਗੋਂ ਫੁਰਮਾਇਆ।੮।
‘ਤੂੰ ਨਾਹੀਂ ਤੇਰਾ ਪਿਉ ਹੋਸੀ, ਕਾਹਨੂੰ ਬਹੁਤੁ ਅਲਾਵੇਂ ?
ਨਾਲਿ ਚਾਤੁਰੀ, ਮੂਰਖ! ਮੇਰਾ ਭੋਜਨੁ ਕਿਵੇਂ ਖੁੰਝਾਵੇਂ?’।੯।
ਇਹ ਕਹਿ ਤੁਰਤ ਬਘੇਲੇ ਹੋਰਾਂ, ਫੜਿਆ ਲੇਲੇ ਤਾਈਂ।
ਦਾੜਾਂ ਤੱਲੇ ਨੱਪਿ ਨਿਮਾਣਾ, ਖਾਧਾ ਚਾਈਂ ਚਾਈਂ।੧੦।

ਪਿਆਰ

ਜਦੋਂ ਮਨੁੱਖ ਸਰਬ-ਵਿਆਪਕ ਪ੍ਰਭੂ ਨਾਲ ਆਪਣੇ ਆਪ ਨੂੰ ਜੋੜ ਲੈਂਦਾ ਹੈ, ਉਸ ਦੇ ਅੰਦਰ ਪਿਆਰ ਦੇ ਸੋਮੇ-ਪ੍ਰਭੂ ਦਾ ਵਾਸ ਹੋਣ ਕਰਕੇ 'ਪਿਆਰ' ਇਤਨਾ ਫੁੱਟ ਫੁੱਟ ਪੈਂਦਾ ਹੈ ਕਿ ਉਸ ਨੂੰ ਹਰ ਥਾਂ 'ਭਲਾਈ' ਤੇ 'ਨੇਕੀ' ਹੀ ਦਿੱਸਦੀ ਹੈ। ਨੇਕ ਯੁਧਿਸ਼ਟਰ ਤੇ ਬੁਰੇ ਦੁਰਜੋਧਨ ਨੂੰ ਜਦੋਂ ਕ੍ਰਿਸ਼ਨ ਜੀ ਨੇ ਬੁਰਾ ਤੇ ਭਲਾ ਮਨੁੱਖ ਲੱਭਣ ਘੱਲਿਆ ਤਾਂ

ਬੁਰਾ ਨ ਕੋਇ ਯੁਧਿਸਟਰੈ, ਦੁਰਜੋਧਨ ਕੋ ਭਲਾ ਨ ਦੇਖੈ॥

(ਵਾਰ ੩੧, ਪਉੜੀ ੪)

ਕਿਉ ?

ਪ੍ਰਭੂ ਸਭ ਦੇ ਅੰਦਰ ਵੱਸਦਾ ਹੈ। ਜਦੋਂ ਸਾਡੇ ਅੰਦਰ ਪਰਤੱਖ ਜਲਵਾ-ਗਰ ਹੁੰਦਾ ਹੈ, ਤਾਂ ਅਸਾਨੂੰ ਇਹ ਯਕੀਨ ਬਣਦਾ ਜਾਂਦਾ ਹੈ ਕਿ ਜਗਤ ਦੇ ਸਾਰੇ ਜੀਵਾਂ ਨਾਲ ਸਾਡੀ ਸਾਂਝ ਹੈ, ਅਸੀਂ ਉਹਨਾਂ ਨਾਲ ਅਭੇਦ ਹਾਂ। ਇਹ ਯਕੀਨ ਬਣਿਆਂ, ਫਿਰ ਅਸੀਂ ਕਿਸੇ ਨੂੰ ਦੁੱਖ ਨਹੀਂ ਦੇ ਸਕਦੇ। ਜੇ ਅਸੀਂ ਆਪਣੇ ਸਰੀਰ ਦੇ ਕਿਸੇ ਅੰਗ ਨੂੰ ਕਸ਼ਟ ਦੇਈਏ, ਤਾਂ ਉਸ ਦੀ ਪੀੜ ਸਾਰੇ ਅੰਗਾਂ ਨੂੰ ਸਾਰੇ ਹੀ ਸਰੀਰ ਨੂੰ ਝੱਲਣੀ ਪੈਂਦੀ ਹੈ। ਇਹ ਸਾਰਾ ਜਗਤ ਪ੍ਰਭੂ ਦਾ 'ਅਕਾਰ' ਹੈ, ਪ੍ਰਭੂ ਦਾ ਸਰੀਰ ਹੈ, ਕਿਸੇ ਇਕ ਅੰਗ ਨੂੰ ਦੁੱਖ ਦਿੱਤਿਆਂ ਸਾਨੂੰ ਭੀ ਉਸ ਦੁੱਖ ਵਿਚ ਹਿੱਸਾ ਵੰਡਣਾ ਪਏਗਾ, ਸਾਨੂੰ ਭੀ ਉਹ ਪੀੜ ਸਹਿਣੀ ਪਏਗੀ।

ਜਦੋਂ ਇਹ ਨਿਸਚਾ ਹੋ ਜਾਏ ਕਿ ਇਕੋ ਹੀ ਜੀਵਨ-ਰੋ ਸਭ ਦੇ ਅੰਦਰ ਰੁਮਕ ਰਹੀ ਹੈ, ਅਸੀਂ ਸਾਰੇ ਇੱਕੋ ਹੀ ਜੀਵਨ-ਸੋਮੇ ਦੇ ਸਾਂਝੀਵਾਲ ਹਾਂ, ਤਾਂ ਦੂਜਿਆਂ ਦੇ ਵਿਰੁੱਧ ਸਾਡੇ ਅੰਦਰ ਟਿਕੀ ਹੋਈ ਨਫਰਤ ਦੂਰ ਹੋ ਜਾਂਦੀ ਹੈ, ਦੂਜਿਆਂ ਦੇ ਵਿਰੁੱਧ ਬੱਝੀਆਂ ਗੰਢਾਂ ਖੁਲ੍ਹ ਜਾਂਦੀਆਂ ਹਨ, 'ਪਿਆਰ' ਦਾ ਸੋਮਾ ਸਾਡੇ ਅੰਦਰ ਫੁੱਟ ਨਿਕਲਦਾ ਹੈ, ਸਾਡੇ ਦਿਲ ਉਤੇ 'ਪਿਆਰ' ਹੀ ਰਾਜ ਕਰਨ ਲੱਗ ਪੈਂਦਾ ਹੈ। ਜਿੱਧਰ ਜਾਂਦੇ ਹਾਂ, ਜਿੱਧਰ ਤੱਕਦੇ ਹਾਂ, ਸਾਡੇ ਅੰਦਰ ਵੱਸਦਾ ਪ੍ਰਭੂ ਹੀ ਹਰ ਥਾਂ ਦਿੱਸਦਾ ਹੈ:

ਆਠ ਜਾਮ ਚਉਸਠਿ ਘਰੀ, ਤੁਅ ਨਿਰਖਤ ਰਹੈ ਜੀਉ ॥
 ਨੀਚੇ ਲੋਇਨ ਕਿਉ ਕਰਉ, ਸਭ ਘਟ ਦੇਖਉ ਪੀਉ ॥੨੩॥

(ਸਲੋਕ ਕਬੀਰ)

ਅੰਗ੍ਰੇਜ਼ੀ ਵਿਚ ਇਕ ਅਖਾਣ ਹੈ :

He that takes the sword, shall perish by the sword.

ਸ੍ਰੀ ਕਲਗੀਧਰ ਜੀ ਭੀ 'ਜ਼ਫ਼ਰਨਾਮੇ' ਵਿਚ ਔਰੰਗਜ਼ੇਬ ਨੂੰ ਸਮਝਾਂਦੇ ਹੋਏ ਇਉਂ ਆਖਦੇ ਹਨ :

ਮ-ਜ਼ਨ ਤੇਗ ਬਰ ਖ਼ੁਨਿ ਕਸ ਬੇ-ਦਰੇਗ ॥

ਏਸ ਗੱਲ ਨੂੰ ਜੇ ਸਾਇੰਸ ਦੀ ਕਸਵੱਟੀ 'ਤੇ ਪਰਖੀਏ, ਤਾਂ ਸੋਲ੍ਹਾਂ ਆਨੇ ਠੀਕ ਉਤਰਦੀ ਹੈ। ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਮਨ ਵਿਚੋਂ ਉੱਠਦਾ ਖ਼ਿਆਲ ਇਕ ਬੜੀ ਜ਼ਬਰਦਸਤ ਤਾਕਤ ਹੈ। ਜਿਸ ਵੇਲੇ ਹੀ ਅਸੀਂ ਕਿਸੇ ਇਨਸਾਨ ਦੇ ਵਿਰੁੱਧ ਕੋਈ ਨਫ਼ਰਤ ਵਾਲਾ 'ਖ਼ਿਆਲ' ਆਪਣੇ ਮਨ ਵਿਚ ਲਿਆਉਂਦੇ ਹਾਂ, ਇਸ 'ਮੰਦੇ ਖ਼ਿਆਲ' ਦੀਆਂ ਠੋਕਰਾਂ (ether) 'ਅਕਾਸ਼' ਵਿਚ ਵੱਜ ਕੇ ਤੁਰਤ ਇਹ ਠੋਕਰਾਂ ਉਸ ਹਿਰਦੇ 'ਤੇ ਜਾ ਵੱਜਦੀਆਂ ਹਨ, ਜਿਸ ਦੇ ਵਿਰੁੱਧ ਸਾਡੇ ਅੰਦਰ ਨਫ਼ਰਤ ਪੈਦਾ ਹੋਈ ਸੀ। ਉਸ ਹਿਰਦੇ ਵਿਚੋਂ ਇਹ ਨਫ਼ਰਤ ਦੀਆਂ ਠੋਕਰਾਂ ਨਫ਼ਰਤ ਪੈਦਾ ਕਰ ਕੇ ਮੁੜ ਸਾਡੇ ਪਾਸ ਲੈ ਆਉਂਦੀਆਂ ਹਨ। ਇਹ ਤਮਾਸ਼ਾ ਅਸੀਂ ਰੋਜ਼ ਰੇਡੀਓ (Radio) ਵਿਚ ਤੱਕਦੇ ਹਾਂ। ਕਿਸੇ ਰੇਡੀਓ ਸਟੇਸ਼ਨ (Station) ਤੋਂ ਚਲਾਈ ਲਹਿਰ (Wave-current) ਰੇਡੀਓ ਵਿਚ ਤਾਂ ਹੀ ਅਸਰ ਕਰਦੀ ਹੈ ਜੇ ਰੇਡੀਓ ਦੀ ਸੁਣੀ ਉਸ ਸੇਧ ਵਿਚ ਕਰੀਏ ਜਿਸ ਸੇਧ ਵਿਚ 'ਸਟੇਸ਼ਨ' ਤੋਂ ਲਹਿਰ ਚੱਲੀ ਹੈ। ਇਸ ਨਫ਼ਰਤ ਦਾ ਸਿੱਟਾ ਕੀ ਨਿਕਲਦਾ ਹੈ? ਹਰੇਕ ਚੰਗਾ ਮੰਦਾ ਖ਼ਿਆਲ, ਹਰੇਕ ਵਿਕਾਰੀ ਜਜ਼ਬਾ ਸਾਡੇ ਸਰੀਰ ਉੱਤੇ ਅਸਰ ਪਾਉਂਦਾ ਹੈ। ਸੋ, ਜਿਸ ਤੋਂ ਨਫ਼ਰਤ ਕਰ ਰਹੇ ਹਾਂ, ਉਸ ਨਾਲੋਂ ਵਧੀਕ ਮਾੜਾ ਅਸਰ ਸਾਡੇ ਆਪਣੇ ਉੱਤੇ ਪੈਂਦਾ ਹੈ।

ਸਭ ਭੁੱਲਾਂ, ਪਾਪਾਂ ਤੇ ਗੁਨਾਹਾਂ ਦਾ ਮੂਲ ਕਾਰਨ ਖ਼ੁਦਗਰਜ਼ੀ ਹੈ ਅਤੇ ਖ਼ੁਦਗਰਜ਼ੀ ਜਹਾਲਤ ਅਗਿਆਨਤਾ ਤੋਂ ਪੈਦਾ ਹੁੰਦੀ ਹੈ। ਇਹ ਜਾਹਿਲ ਮੂਰਖ ਦਾ ਕੰਮ ਹੈ ਕਿ ਆਪਣੇ ਹੀ ਸੁਖ ਤੇ ਲਾਭ ਦਾ ਖ਼ਿਆਲ ਕਰਦਾ ਹੈ, ਭਾਵੇਂ ਏਸ ਦੇ ਸਾਰੇ ਸੁਖ ਦੇ ਟਾਕਰੇ 'ਤੇ ਕਿਤਨਿਆਂ ਦਾ ਹੀ ਨੁਕਸਾਨ ਹੋ ਜਾਏ, ਆਪਣੀ ਨਿੱਕੀ ਜਿਹੀ ਹਸਤੀ ਦੀ ਖ਼ਾਤਰ ਪਿਤਾ-ਪ੍ਰਭੂ ਦੇ ਵੱਡੇ ਪਰਵਾਰ ਦੀ ਪਰਵਾਹ

ਨਹੀਂ ਕਰਦਾ। ਸੋ ਮੂਰਖ ਜਾਹਿਲ ਹੀ ਖੁਦਗਰਜ਼ ਹੁੰਦਾ ਹੈ, ਅਸਲ ਗਿਆਨੀ ਕਦੇ ਖੁਦਗਰਜ਼ ਨਹੀਂ ਹੋ ਸਕਦਾ। ਉਹ ਇਹ ਸਮਝਦਾ ਹੈ ਤੇ ਵੇਖਦਾ ਹੈ ਕਿ ਮੈਂ ਇਕ ਵੱਡੇ ਪਰਵਾਰ ਦਾ ਅੰਗ ਹਾਂ, ਸਾਰੇ ਸਰੀਰ ਨੂੰ ਕੋਈ ਸੁਖ ਮਿਲਿਆਂ ਮੈਨੂੰ, ਨਿੱਕੇ ਜਿਹੇ ਅੰਗ ਨੂੰ, ਭੀ ਉਹ ਸੁਖ ਮਿਲ ਜਾਏਗਾ। ਸੋ, ਗਿਆਨੀ ਨਿਰਾ ਆਪਣੇ ਵਾਸਤੇ ਕਦੇ ਉਹ ਸੁਖ ਨਹੀਂ ਮੰਗਦਾ, ਜੋ ਉਹ ਸਾਰੀ ਮਨੁੱਖ-ਜਾਤੀ ਵਾਸਤੇ ਨਹੀਂ ਮੰਗਦਾ। ਨਿਰੀਆਂ ਕਿਤਾਬਾਂ ਪੜ੍ਹ ਲੈਣੀਆਂ ਗਿਆਨੀ ਦਾ ਲੱਛਣ ਨਹੀਂ ਹੈ :

ਪੜਿਆ ਮੂਰਖੁ ਆਖੀਐ, ਜਿਸੁ ਲਬੁ ਲੋਭੁ ਅਹੰਕਾਰਾ ॥੬॥ (ਪੰਨਾ ੧੪੦)

ਕਈ ਬੰਦੇ ਆਖਦੇ ਸੁਣੀਦੇ ਹਨ—‘ਫਲਾਣੇ ਬੰਦੇ ਵਿਚ ਤਾਂ ਕੋਈ ਲੱਛਣ ਇਨਸਾਨੀਅਤ ਵਾਲਾ ਨਹੀਂ ਦਿੱਸਦਾ।’ ਇਹ ਗੱਲ ਗ਼ਲਤ ਹੈ। ਜੋ ਇਹ ਆਖਦਾ ਹੈ ਉਹ ਅਜੇ ਆਪ ਸੁਜਾਖਾ ਨਹੀਂ ਹੈ। ਜਿਸ ਬੰਦੇ ਵਿਚ ਤੁਹਾਨੂੰ ਕੋਈ ‘ਗੁਣ’ ਨਹੀਂ ਲੱਭਦਾ, ਉਸ ਵਲ ਹੋਰ ਡੂੰਘੀ ਨਿਗਾਹ ਮਾਰੋ, ਉਥੇ ਭੀ ਤੁਹਾਨੂੰ ਰੱਬ ਵੱਸਦਾ ਦਿੱਸੇਗਾ। ਪਰ, ਇਹ ਚੇਤਾ ਰੱਖੋ, ਰੱਬ ਹੀ ਰੱਬ ਨੂੰ ਪਛਾਣ ਸਕਦਾ ਹੈ। ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਕੋੜੀਆਂ ਨੂੰ ਜਗਤ ਦੇ ਬੰਦਿਆਂ ਨੇ ਦੁਰਕਾਰ ਦਿਤਾ ਸੀ, ਸਤਿਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਨੇ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਅਪਣਾਇਆ, ਗੁਰੂ ਅਮਰਦਾਸ ਜੀ ਨੇ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਆਪਣਾ ਪੁੱਤਰ ਆਖਿਆ। ਉਹ ਜਾਣਦੇ ਸਨ ਤੇ ਹਰੇਕ ਵਿਚ ਵੱਸਦੇ ਰੱਬ ਨੂੰ ਪਛਾਣਦੇ ਸਨ, ਕਿਉਂਕਿ ਉਹਨਾਂ ਪਹਿਲਾਂ ਆਪਣੇ ਅੰਦਰ ਬੈਠ ਕੇ ਵੇਖ ਲਿਆ ਸੀ। ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਨੇ ਸ਼ੂਦਰਾਂ ਤੇ ਨੀਵਿਆਂ ਨਾਲ ਬੈਠ ਕੇ ਰੋਟੀ ਖਾਧੀ, ਉੱਚਿਆਂ ਨੇ ਇਹਨਾਂ ਨੂੰ ‘ਕੁਰਾਹੀਆ’ ਆਖਿਆ। ਗੁਰੂ ਅਮਰਦਾਸ ਜੀ ਨੇ ਇਹਨਾਂ ਨੀਵਿਆਂ ਨਾਲ ਆਪਣੇ ਲੰਗਰ ਦੀ ਸਾਂਝ ਪਾਈ, ਉੱਚਿਆਂ ਨੇ ਏਸ ਨੂੰ ਭਾਰਾ ‘ਅਨਰਥ’ ਸਮਝਿਆ, ਤੇ ਏਸ ‘ਲੰਗਰ’ ਨੂੰ ਬੰਦ ਕਰਨ ਦੇ ਕਈ ਜਤਨ ਕੀਤੇ। ਇਹ ਲੋਕ ਆਪਣੀ ਉੱਚਤਾ ਦੀ ਅਪਣਤ ਵਿਚ ਵੇਹੜੇ ਪਏ ਸਨ, ਇਹਨਾਂ ਦੇ ਦੁਆਲੇ ਏਸ ਤੰਗ-ਦਿਲੀ ਦੀਆਂ ਕੰਧਾਂ ਏਤਨੀਆਂ ਉੱਚੀਆਂ ਤੇ ਮੋਟੀਆਂ ਹੋ ਚੁਕੀਆਂ ਸਨ ਕਿ ਇਹਨਾਂ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਅੰਦਰ ਵੱਸਦੇ ਪਿਤਾ-ਪ੍ਰਭੂ ਦਾ ਦੀਦਾਰ ਨਾ ਹੋਇਆ। ਇਹ ਵਿਚਾਰੇ ਉਸ ਨੂੰ ਦੂਜਿਆਂ ਵਿਚ ਕਿਵੇਂ ਵੇਖ ਸਕਦੇ ?

ਇਸ ਜੀਵਨ-ਸਫ਼ਰ ਵਿਚ ਜਿਸ ਜਿਸ ਬੰਦੇ ਨਾਲ ਸਾਨੂੰ ਵਾਹ ਪੈਂਦਾ ਹੈ, ਜੇ ਹਰੇਕ ਦੇ ਵਾਸਤੇ ਸਾਡੇ ਹਿਰਦੇ ਵਿਚ ‘ਪਿਆਰ’ ਪੈਦਾ ਹੋਵੇ; ਤਾਂ ਇਹ ‘ਪਿਆਰ’ ਦੀ ਹੋ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਹਿਰਦੇ ਨਾਲ ਠੋਕਰ ਖਾ ਕੇ ਓਥੇ ਭੀ ਸਾਡੇ ਵਾਸਤੇ ‘ਪਿਆਰ’ ਦੀਆਂ ਲਹਿਰਾਂ ਪੈਦਾ ਕਰੇਗੀ, ਜੋ ਮੁੜ ਸਾਡੇ ਹਿਰਦੇ ਵਿਚ ਅੱਪੜ ਕੇ ਸਾਨੂੰ

ਠੰਢਕ ਦੋਂਦੀਆਂ ਹਨ। ਸਾਇੰਸ ਦਾ ਇਹ ਇਕ ਡੂੰਘਾ ਅਸੂਲ ਹੈ, ਏਸੇ ਦੇ ਆਧਾਰ 'ਤੇ ਅੰਗਰੇਜ਼ੀ ਵਿਚ ਇਹ ਅਖਾਣ ਹੈ :

If you would have all the world love you, you must first love all the world.

ਭਾਵ, ਜੇ ਤੁਸੀ ਚਾਹੁੰਦੇ ਹੋ ਕਿ ਸਾਰੀ ਦੁਨੀਆ ਤੁਹਾਨੂੰ ਪਿਆਰੇ, ਤਾਂ ਪਹਿਲਾਂ ਤੁਸੀ ਆਪ ਸਾਰੇ ਜਗਤ ਨੂੰ ਪਿਆਰ ਕਰੋ। ਪਰ, ਸਾਰੇ ਜਗਤ ਨੂੰ ਅਸੀ ਤਦੋਂ ਹੀ ਪਿਆਰ ਕਰ ਸਕਦੇ ਹਾਂ, ਜੇ ਸਭ ਥਾਂ ਪਿਤਾ-ਪ੍ਰਭੂ ਹੀ ਨਜ਼ਰੀ ਆਵੇ, ਤਾਹੀਏਂ ਫਰੀਦ ਜੀ ਭੀ ਆਖਦੇ ਹਨ :

ਆਪੁ ਸਵਾਰਹਿ ਮੈ ਮਿਲਹਿ, ਮੈ ਮਿਲਿਆ ਸੁਖੁ ਹੋਇ ॥

ਫਰੀਦਾ ਜੇ ਤੂੰ ਮੇਰਾ ਹੋਇ ਰਹਹਿ, ਸਭੁ ਜਗੁ ਤੇਰਾ ਹੋਇ ॥੬੫॥

ਸਾਡੇ 'ਖਿਆਲ' ਇਕ ਬੜੀ ਜ਼ਬਰਦਸਤ ਤਾਕਤ ਹਨ। ਜਿਤਨਾ 'ਪਿਆਰ' ਅਸੀ ਕਰਾਂਗੇ ਉਤਨਾ ਹੀ 'ਪਿਆਰ' ਸਾਡੇ ਨਾਲ ਕੀਤਾ ਜਾਏਗਾ। ਸਾਡੇ ਖਿਆਲ ਜੋ ਅਸਰ ਦੂਜਿਆਂ ਉਤੇ ਜਾ ਕੇ ਪਾਂਦੇ ਹਨ, ਉਸੇ ਅਸਰ ਨਾਲ ਲੱਦੇ ਹੋਏ ਮੁੜ ਸਾਡੇ ਪਾਸ ਆ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਸੋ, ਇਕ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਕਵੀ ਲਿਖਦਾ ਹੈ :

Then let your secret thoughts be fair—

They have a vital part, and share,

In shaping words and moulding fate,

God's system is no intricate.

ਭਾਵ, ਪਹਿਲਾਂ ਤੁਸੀ ਆਪਣੇ ਖਿਆਲਾਂ ਨੂੰ ਸੁਅੱਛ ਹੋਣ ਦਿਓ; ਪ੍ਰਭੂ ਦੀ ਬਣਾਈ ਮਰਯਾਦਾ ਬੜੀ ਗੁੰਝਲਦਾਰ ਹੈ, ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਇਹਨਾਂ 'ਖਿਆਲਾਂ' ਦੇ ਆਸਰੇ ਹੀ ਉਸ ਦੇ 'ਬੋਲ' ਬਣਦੇ ਹਨ ਤੇ 'ਕਿਸਮਤ' ਘੜੀਦੀ ਹੈ।

ਪਰ, ਹਰੇਕ ਨਾਲ ਪਿਆਰ ਕਰਨ ਦੀ ਵਾਦੀ ਕਿਵੇਂ ਬਣੇ ? ਸਭ ਨਾਲ 'ਪਿਆਰ' ਕਰਨ ਦੀ ਵਾਦੀ ਤਾਂ ਹੀ ਬਣ ਸਕਦੀ ਹੈ ਜੇ ਅਸੀ ਹਰ ਵੇਲੇ (ether) ਆਕਾਸ਼ ਵਿਚ ਉਹਨਾਂ ਹੀ ਖਿਆਲਾਂ ਦਾ ਹਲੂਣਾ ਦੇਂਦੇ ਰਹੀਏ ਜੋ 'ਪਿਆਰ' ਹੀ ਪਿਆਰ ਦੀ ਰੋ ਚਲਾ ਦੇਣ; ਭਾਵ ਇਹੋ ਜਿਹੇ ਪਿਆਰ-ਭਰੇ ਬਚਨ ਸਦਾ ਬੋਲਦੇ ਰਹੋ, ਜਿਹੋ ਜਿਹੇ ਗੁਰੂ ਅਰਜਨ ਸਾਹਿਬ ਰੇਠ-ਲਿਖੇ ਸ਼ਬਦ ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਉਚਾਰਦੇ ਹਨ:

ਬਿਸਰਿ ਗਈ ਸਭ ਤਾਤਿ ਪਰਾਈ ॥

ਜਬ ਤੇ ਸਾਧ ਸੰਗਤਿ ਮੋਹਿ ਪਾਈ ॥੧॥ਰਹਾਉ॥

ਨਾ ਕੇ ਬੈਰੀ ਨਹੀ ਬਿਗਾਨਾ, ਸਗਲ ਸੰਗਿ ਹਮ ਕਉ ਬਨਿ ਆਈ ॥੧॥

ਜੋ ਪ੍ਰਭ ਕੀਨੋ ਸੋ ਭਲ ਮਾਨਿਓ, ਏਹ ਸੁਮਤਿ ਸਾਧੂ ਤੇ ਪਾਈ ॥੨॥

ਸਭ ਮਹਿ ਰਵਿ ਰਹਿਆ ਪ੍ਰਭੁ ਏਕੈ, ਪੇਖਿ ਪੇਖਿ ਨਾਨਕ ਬਿਗਸਾਈ ॥੩॥੯॥

(ਕਾਨੜਾ ਮਹਲਾ ੫, ਪੰਨਾ ੧੨੯੯)

ਮਨੁੱਖ ਦਾ ਕੋਈ ਭੀ 'ਖਿਆਲ' ਜਗਤ-ਰਚਨਾ ਵਿਚ ਆਪਣਾ ਅਸਰ ਪਾਉਣ ਤੋਂ ਬਿਨਾ ਨਹੀਂ ਰਹਿ ਸਕਦਾ। ਸੋ, ਉਹ ਬੰਦਾ ਕਿਤਨਾ ਮੁਬਾਰਕ ਹੈ, ਜੋ ਉਪਰ-ਦਿਤੇ ਸ਼ਬਦ ਵਰਗੀ ਪਵਿੱਤਰ ਬਾਣੀ ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਜਗਤ ਵਿਚ 'ਪਿਆਰ' ਦੀਆਂ ਲਹਿਰਾਂ ਪੈਦਾ ਕਰਦਾ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ। ਇਹ ਪਿਆਰ ਦੀਆਂ ਲਹਿਰਾਂ ਉਸ ਦੇ ਆਪਣੇ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧ ਰੱਖਣ ਵਾਲਿਆਂ ਵਾਸਤੇ ਹੀ ਨਹੀਂ, ਸਗੋਂ ਸਾਰੇ ਜਗਤ ਲਈ ਲਾਭਦਾਇਕ ਹੁੰਦੀਆਂ ਹਨ।

ਮਨੁੱਖ ਤਾਂ ਕਿਤੇ ਰਹੇ, ਪਸ਼ੂ ਉੱਤੇ ਭੀ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਅੰਦਰੋਂ ਉੱਠਦੇ ਖਿਆਲਾਂ ਦਾ ਅਸਰ ਪੈਂਦਾ ਹੈ। ਪਸ਼ੂ ਵਲ ਰਤਾ ਪਿਆਰ ਦੀ ਨਿਗਾਹ ਨਾਲ ਤੱਕੋ; ਕਿਵੇਂ ਖੁਸ਼ ਹੁੰਦਾ ਹੈ ਤੇ ਪੂਛਲ ਹਿਲਾਉਂਦਾ ਹੈ, ਨਿੱਕੇ ਨਿੱਕੇ ਕੱਟੇ ਕੱਟੀਆਂ ਤੇ ਵੱਛੇ ਵੱਛੀਆਂ ਤਾਂ ਏਸ ਪਿਆਰ ਦੇ ਅਸਰ ਹੇਠ ਨੱਚਣ ਟੱਪਣ ਲੱਗ ਪੈਂਦੇ ਹਨ।

'ਪਿਆਰ' ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਦੇ ਗੁੱਝੇ ਭੇਤਾਂ ਦੀ ਕੁੰਜੀ ਹੈ। 'ਪਿਆਰ' ਹੀ ਸਾਰੇ ਜਗਤ ਦਾ ਤੋਰਾ ਤੋਰ ਰਿਹਾ ਹੈ। 'ਪਿਆਰ' ਦੇ ਰੰਗ ਵਿਚ ਜੀਵੋ, ਸਭਨਾਂ ਪਾਸਿਆਂ ਤੋਂ 'ਪਿਆਰ' ਦੀਆਂ ਹੀ ਲਹਿਰਾਂ ਤੁਹਾਡੇ ਵਲ ਆਉਣਗੀਆਂ। ਨਫਰਤ ਤੇ ਈਰਖਾ ਵਿਚ ਜੇ ਟਿਕੋਗੇ ਤਾਂ ਚਾਰ ਚੁਫੇਰਿਓਂ ਇਹੀ ਲਹਿਰਾਂ ਤੁਹਾਡੇ ਹਿਰਦੇ ਨੂੰ ਆ ਠੁਕਰਾਉਣਗੀਆਂ। ਇਹ ਪੱਕਾ ਅਟੱਲ ਕੁਦਰਤੀ ਨਿਯਮ ਸਮਝੋ ਕਿ ਜਿਸ ਕਿਸਮ ਦਾ ਖਿਆਲ ਤੁਹਾਡੇ ਅੰਦਰੋਂ ਉਠੇਗਾ, ਉਹ ਬਾਹਰੋਂ ਉਹੋ ਜਿਹਾ ਹੋਰ ਝੱਟਾ ਝੱਟ ਕੇ ਤੁਹਾਡੇ ਵਾਸਤੇ ਲੈ ਆਵੇਗਾ। ਇਹ ਖਿਆਲ ਫਿਰ ਮਨੁੱਖ-ਸਰੀਰ ਉੱਤੇ ਭੀ ਆਪਣਾ ਅਸਰ ਪਾਉਂਦੇ ਹਨ। ਪਿਆਰ ਦੇ ਫੁਰਨੇ ਜੀਵਨ-ਦਾਤਾ ਹਨ, ਸਿਹਤ ਅਰੋਗਤਾ ਪੈਦਾ ਕਰਦੇ ਹਨ ਤੇ ਚਿਹਰੇ ਨੂੰ ਸਦਾ ਖਿੜਿਆ ਰੱਖਦੇ ਹਨ, ਅਵਾਜ਼ ਨੂੰ ਮਿਠਾਸ ਨਾਲ ਭਰਦੇ ਹਨ ਤੇ ਹਰ ਤਰ੍ਹਾਂ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਮਨ-ਮੋਹਣਾ ਬਣਾ ਦੇਂਦੇ ਹਨ; ਪਰ, ਦੂਜੇ ਪਾਸੇ ਨਫਰਤ ਤੇ ਈਰਖਾ ਦੇ ਖਿਆਲ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਆਪਣੇ ਅੰਦਰ ਰੋਗ ਪੈਦਾ ਕਰਦੇ ਹਨ, ਉਸ ਦਾ ਚਿਹਰਾ ਭੀ ਭਰਿਸ਼ਟਿਆ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ, ਉਸ ਦੇ ਨੇੜੇ ਢੁਕਣ 'ਤੇ ਭੀ ਕਿਸੇ ਦਾ ਚਿੱਤ ਨਹੀਂ ਕਰਦਾ। ਸਾਹਿਬ ਫੁਰਮਾਉਂਦੇ ਹਨ :

ਕਾਮੁ ਕ੍ਰੋਧੁ ਕਾਇਆ ਕਉ ਗਾਲੈ ॥

ਜਿਉ ਕੰਚਨੁ ਸੋਹਾਗਾ ਢਾਲੈ ॥

(ਰਾਮਕਲੀ ਮ: ੧, ਪੰਨਾ ੯੩੨)

ਨਾਨਕ ਫਿਕੈ ਬੋਲਿਐ ਤਨੁ ਮਨੁ ਫਿਕਾ ਹੋਇ ॥੧॥੨੦॥

(ਆਸਾ ਦੀ ਵਾਰ)

ਕਈ ਲੋਕ ਇਹ ਆਖਦੇ ਸੁਣੀਦੇ ਹਨ ਕਿ ਫੁਲਾਣਾ ਆਦਮੀ ਸਦਾ ਮੇਰਾ ਵੈਰੀ ਬਣਿਆ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ, ਭਾਵੇਂ ਮੈਂ ਕਦੇ ਭੀ ਉਸ ਬਾਰੇ ਆਪਣੇ ਅੰਦਰ ਵੈਰ ਵਿਰੋਧ ਦੇ ਖਿਆਲ ਨਹੀਂ ਉੱਠਣ ਦਿੱਤੇ। ਕਈ ਵਾਰ ਇਹੋ ਜਿਹੀ ਗੱਲ ਹੋ ਭੀ ਸਕਦੀ ਹੈ। ਪਰ ਅਮਲੀ ਜੀਵਨ ਵਿਚ ਇਹੋ ਗੱਲ ਆਮ ਵੇਖਣ ਵਿਚ ਆਉਂਦੀ ਹੈ ਕਿ ਮਨੁੱਖ ਜਿਤਨੇ ਵਧੀਕ ਖਿਆਲ ਪਿਆਰ ਮੁਹੱਬਤ ਵਾਲੇ ਆਪਣੇ ਅੰਦਰ ਪੈਦਾ ਕਰਦਾ ਹੈ ਉਤਨੇ ਹੀ ਘੱਟ ਉਸ ਦੇ ਵੈਰੀ ਹੁੰਦੇ ਹਨ। ਇਕ ਗੱਲ ਸਾਫ਼ ਹੈ, ਜੇ ਕੋਈ ਮਨੁੱਖ ਸਾਡੇ ਵਿਰੁੱਧ ਨਫ਼ਰਤ ਤੇ ਵੈਰ ਦੇ ਖਿਆਲ ਆਪਣੇ ਅੰਦਰੋਂ ਪੈਦਾ ਕਰ ਕੇ ਸਾਡੇ ਵਲ ਭੇਜ ਰਿਹਾ ਹੈ ਤੇ ਜੇ ਅੱਗੋਂ ਅਸੀਂ ਉਹਨਾਂ ਵਿਹੁਲੇ ਖਿਆਲਾਂ ਨੂੰ ਮਿਲਣ ਲਈ ਪਿਆਰ-ਭਰੇ ਖਿਆਲ ਭੇਜਾਂਗੇ, ਤਾਂ ਉਹ ਵਿਹੁਲੇ ਖਿਆਲ ਅਸਾਡਾ ਕੋਈ ਨੁਕਸਾਨ ਨਹੀਂ ਕਰ ਸਕਣਗੇ, ਸਾਡੇ ਹਿਰਦੇ ਵਿਚ ਵੈਰ ਆਦਿਕ ਦੀ ਅੱਗ ਨਹੀਂ ਬਾਲ ਸਕਣਗੇ। ਪਰ, ਜੇ ਅਸੀਂ ਭੀ ਨਫ਼ਰਤ ਨੂੰ ਨਫ਼ਰਤ ਨਾਲ ਹੀ ਮਿਲਦੇ ਹਾਂ, ਤਾਂ ਏਸ ਭੜਕਦੀ ਅੱਗ ਉੱਤੇ ਹੋਰ ਬਾਲਣ ਤੇ ਤੇਲ ਪਾਉਂਦੇ ਹਾਂ, ਜੋ ਦੋਹਾਂ ਧਿਰਾਂ ਨੂੰ ਸਾੜਦੀ ਹੈ। ਜੇ ਕਿਸੇ ਖਰ੍ਹਵੇ ਬੰਦੇ ਨੂੰ ਤੁਸੀਂ ਭੀ ਖਰ੍ਹਵੇ-ਪਣ ਨਾਲ ਹੀ ਮਿਲਦੇ ਹੋ, ਤਾਂ ਤੁਸੀਂ ਇਹ ਸਾਬਤ ਕਰਦੇ ਹੋ ਕਿ ਤੁਹਾਡੇ ਆਪਣੇ ਅੰਦਰ ਭੀ ਖਰ੍ਹਵਾ-ਪਣ ਮੌਜੂਦ ਹੈ, ਤੇ ਏਸੇ ਸੁਭਾਉ ਨੇ ਤੁਹਾਡੇ ਵਾਸਤੇ ਦੂਜੇ ਬੰਦੇ ਪਾਸੋਂ ਖਰ੍ਹਵਾ-ਪਣ ਖਿੱਚ ਕੇ ਲੈ ਆਂਦਾ ਹੈ। ਫਿਰ ਤੁਹਾਡਾ ਹੱਕ ਨਹੀਂ ਕਿ ਤੁਸੀਂ ਉਸ ਬੰਦੇ ਦੀ ਕੋਈ ਸ਼ਿਕਾਇਤ ਕਰੋ। ਪਿਆਰ-ਜੀਵਨ ਵਾਲੇ ਨੇ ਤਾਂ ਬਾਬਾ ਫ਼ਰੀਦ ਜੀ ਦੇ ਏਸ ਗਾਠੀ ਰਾਹ ਉੱਤੇ ਤੁਰਨਾ ਹੈ:

ਫਰੀਦਾ ਜੋ ਤੈ ਮਾਰਨਿ ਮੁਕੀਆਂ, ਤਿਨਾ ਨ ਮਾਰੇ ਘੁੰਮਿ ॥

ਆਪਨੜੈ ਘਰਿ ਜਾਈਐ, ਪੈਰ ਤਿਨਾ ਦੇ ਚੁੰਮਿ ॥੭॥ (ਪੰਨਾ ੧੩੭੮)

‘ਮਿਠਤੁ’ ਇਕ ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਹੈ, ਜੋ ਮਿਠ-ਬੋਲੇ ਉਤੇ ਅਕਾਸ਼ਾਂ ਤੋਂ ਵਰਸਦਾ ਹੈ।

"Gentle speech is oft like manna from the skies."

ਮਿਠਤੁ ਨੀਵੀ ਨਾਨਕਾ ਗੁਣ ਚੰਗਿਆਈਆ ਤਤੁ ॥੧॥੧੪॥

(ਆਸਾ ਦੀ ਵਾਰ)

ਕਰਾਮਾਤ

੧

ਜਦੋਂ ਕੋਈ ਮਨੁੱਖ ਕੋਈ ਐਸਾ ਕੰਮ ਕਰ ਵਿਖਾਏ ਜੋ ਸਾਧਾਰਨ ਮਨੁੱਖ ਨਾ ਕਰ ਸਕਦੇ ਹੋਣ, ਤਾਂ ਉਸ ਕੰਮ ਨੂੰ ਲੋਕ 'ਕਰਾਮਾਤ' ਦਾ ਨਾਂ ਦੇ ਦੇਂਦੇ ਹਨ। ਅੱਜ ਤੋਂ ਕੁਝ ਸਾਲ ਪਹਿਲਾਂ ਜਦੋਂ ਪ੍ਰੋਫੈਸਰ ਰਾਮ ਮੂਰਤੀ ਨੇ ਕਈ ਐਸੇ ਜਿਸਮਾਨੀ ਕਰਤਬ ਕਰ ਕੇ ਵਿਖਾਏ ਜੋ ਆਮ ਲੋਕਾਂ ਪਾਸੋਂ ਨਹੀਂ ਹੋ ਸਕਦੇ ਸਨ, ਤਾਂ ਬਹੁਤੇ ਲੋਕ ਇਹ ਕਹਿੰਦੇ ਸੁਣੀਂਦੇ ਸਨ ਕਿ ਪ੍ਰੋਫੈਸਰ ਨੇ ਹਨੁਮਾਨ ਸਿਧ ਕੀਤਾ ਹੋਇਆ ਹੈ। ਪਰ ਕੁਝ ਸਮੇਂ ਪਿਛੋਂ ਕਈ ਐਸੇ ਮਨੁੱਖ ਨਿਤਰ ਪਏ, ਜੋ ਉਹੋ ਜਿਹੇ ਖੇਲ ਵਿਖਾਣ ਲੱਗ ਪਏ। ਮਿਹਨਤ ਦੀ ਗੱਲ ਸੀ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਲੱਗ ਕੇ ਕੀਤੀ, ਉਹ ਕਾਮਯਾਬ ਹੋ ਗਏ।

ਆਤਮਕ ਰਸਤੇ ਵਿਚ ਭੀ ਇਹੀ ਗੱਲ ਹੈ। ਬਲੀ ਆਤਮਾ ਵਾਲੇ ਬੰਦੇ ਐਸੇ ਐਸੇ ਕੰਮ ਕਰ ਸਕਦੇ ਹਨ, ਜੋ ਆਮ ਲੋਕਾਂ ਪਾਸੋਂ ਨਹੀਂ ਹੋ ਸਕਦੇ, ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਭਾਣੇ ਉਹ ਕਰਾਮਾਤ ਹੈ। ਪਰ, ਲੋਕਾਂ ਨੇ 'ਕਰਾਮਾਤ' ਨੂੰ ਜਾਂ ਬਲੀ ਆਤਮਾ ਵਾਲੇ ਬੰਦਿਆਂ ਦੇ ਇਨ੍ਹਾਂ ਉਚੇਚੇ ਕੰਮਾਂ ਨੂੰ 'ਧਰਮ' ਨਾਲ ਇਤਨਾ ਜੋੜ ਦਿੱਤਾ ਹੈ ਕਿ ਹੁਣ ਇਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਜ਼ਿਕਰ ਭੀ 'ਧਰਮ' ਵਲੋਂ ਗਿਲਾਨੀ ਜਿਹੀ ਪੈਦਾ ਕਰ ਰਿਹਾ ਹੈ।

ਸਿਆਲ ਦੀ ਰੁੱਤੇ ਸਾਰਾ ਦਿਨ ਧੁੱਪੇ ਬੈਠੇ ਰਹੋ, ਕੇਹੀ ਮਿੱਠੀ ਤੇ ਸੁਆਦਲੀ ਲੱਗਦੀ ਹੈ, ਸੂਰਜ ਦੀਆਂ ਕਿਰਨਾਂ ਕੋਈ ਨੁਕਸਾਨ ਕਰਨ ਦੇ ਥਾਂ ਸਗੋਂ ਨਿੱਘ ਦੋਂਦੀਆਂ ਹਨ। ਪਰ ਇਕ ਆਤਮੀ ਸ਼ੀਸ਼ਾ ਲੈ ਕੇ, ਉਨ੍ਹਾਂ ਹੀ ਕਿਰਨਾਂ ਨੂੰ ਸ਼ੀਸ਼ੇ ਵਿਚੋਂ ਲੰਘਾ ਕੇ, ਇਕ ਨੁਕਤੇ 'ਤੇ ਇਕੱਠੀਆਂ ਕਰੋ; ਵੇਖੋ, ਕੀ ਤਮਾਸ਼ਾ ਬਣਦਾ ਹੈ! ਉਹੀ ਕਿਰਨਾਂ ਜੋ ਮਿੱਠੀ ਮਿੱਠੀ ਨਿੱਘ ਦੇ ਰਹੀਆਂ ਸਨ, ਹੁਣ ਇਕ ਥਾਂ ਇਕੱਠੀਆਂ ਹੋ ਕੇ ਪਲਕ ਵਿਚ ਅੱਗ ਲਾ ਦੋਂਦੀਆਂ ਹਨ, ਜਿਹੜੀ ਸ਼ੈ ਇਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਅੱਗੇ ਰੱਖੋ, ਉਹ ਬਲ ਉੱਠਦੀ ਹੈ। ਕਿਉਂ? ਪਹਿਲਾਂ ਕਿਰਨਾਂ ਖਿੰਡੀਆਂ ਹੋਈਆਂ ਸਨ, ਖਿੰਡਾਉ ਵਿਚ ਨਿਰ-ਬਲਤਾ ਸੀ, ਜਦੋਂ ਇਕ ਨਿਸ਼ਾਨੇ 'ਤੇ ਟਿਕ ਗਈਆਂ ਤਾਂ ਇਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਤੇਜ ਅਸਹਿ ਹੋ ਗਿਆ।

ਇਨਸਾਨ ਦੇ ਅੰਦਰ ਰੱਬੀ ਜੋਤਿ ਹੈ। ਇਸ ਦੇ ਪਾਸ ਅਮਿੱਤ ਤਾਕਤ ਦਾ ਖਜ਼ਾਨਾ ਹੈ, ਪਰ ਇਨਸਾਨੀ ਮਨ ਦੀਆਂ ਸੁਰਤਿ ਦੀਆਂ ਕਿਰਨਾਂ ਸਦਾ ਖਿੰਡੀਆਂ ਰਹਿੰਦੀਆਂ ਹਨ। ਸਾਰਾ ਦਿਨ ਇਹ ਛੋਟੇ ਬਾਲਾਂ ਵਾਂਗ ਮਾਇਕ ਪਦਾਰਥ ਰੂਪ ਸੁੰਦਰ ਤਿਤਲੀਆਂ ਦੇ ਪਿਛੇ ਦੌੜਿਆ ਫਿਰਦਾ ਹੈ, ਇਸ ਵਾਸਤੇ ਮਨ ਕਮਜ਼ੋਰ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ, ਥੋੜੀ ਥੋੜੀ ਔਕੜ 'ਤੇ ਭੀ ਘਾਬਰਦਾ ਹੈ, ਸਹਿਮਿਆ ਜਿਹਾ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ। ਪਰ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਵਿਰਲੇ ਵਡ-ਭਾਗੀਆਂ ਨੂੰ ਇਹ ਸਾਰ ਆਉਂਦੀ ਹੈ ਕਿ ਅੰਦਰ ਸੂਰਜ ਹੁੰਦਿਆਂ ਕਿਉਂ ਠਰੂ ਠਰੂ ਕਰਦੇ ਫਿਰਦੇ ਹਾਂ, ਉਹ ਮਨ ਸੂਰਜ ਦੀਆਂ ਕਿਰਨਾਂ ਨੂੰ ਸਾਂਭਦੇ ਹਨ, ਥਾਂ ਥਾਂ ਨਹੀਂ ਭਟਕਦੇ, ਸੁਰਤਿ ਨੂੰ ਇਕ ਟਿਕਾਣੇ 'ਤੇ ਲਿਆਉਂਦੇ ਹਨ। ਸਿੱਟਾ ਕੀ ਨਿਕਲਦਾ ਹੈ? ਆਤਮਕ ਤੇ ਮਾਨਸਕ ਬਲ ਵਧਦਾ ਹੈ, ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਚਿਹਰੇ ਦਾ ਤੇਜ਼ ਝੱਲਿਆ ਨਹੀਂ ਜਾਂਦਾ, ਜਿੱਧਰ ਨਿਗਾਹ ਕਰਦੇ ਹਨ, ਉਸ ਮਾਇਆ ਨੂੰ, ਜਿਸ ਦੇ ਪਿੱਛੇ ਨਿਤਾਣੀ ਦੁਨੀਆ ਤਰਲੇ ਲੈਂਦੀ ਦੌੜੀ ਫਿਰਦੀ ਹੈ, ਆਪਣੇ ਹੁਕਮ ਵਿਚ ਤੋਰਦੇ ਹਨ। ਆਮ ਲੋਕਾਂ ਦਾ ਮਨ ਖਿੰਡਾਉ ਵਿਚ ਆ ਕੇ, ਕਮਜ਼ੋਰ ਹੋ ਕੇ, ਹਰ ਕਿਸਮ ਦੇ ਰੋਗ ਸਹੇੜੀ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਪਰ ਇਹ ਬਲਵਾਨ ਜੋਧੇ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਰੋਗਾਂ ਨੂੰ ਆਪਣੀ ਇਕ ਤੇਜ਼ ਨਿਗਾਹ ਨਾਲ ਭਸਮ ਕਰ ਦਿੰਦੇ ਹਨ। ਲੋਕਾਂ ਦੇ ਭਾਣੇ ਇਹ ਕਰਾਮਾਤ ਹੈ।

ਕੀ ਅਜਿਹੀ ਤਾਕਤ ਹਾਸਲ ਕਰਨੀ ਕੋਈ ਅਸੰਭਵ ਖੇਡ ਹੈ? ਨਹੀਂ। ਅੱਜ-ਕੱਲ੍ਹ ਦੇ ਸਮੇਂ ਵਿਚ ਹੀ ਤੱਕੋ! ਮੈਸਮਿਰਿਜ਼ਮ, ਹਿਪਨਾਟਿਜ਼ਮ ਅਤੇ ਹਮਜ਼ਾਦ ਆਦਿਕ ਐਸੇ ਅਭਿਆਸ ਹਨ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਸਹਾਇਤਾ ਨਾਲ ਲੋਕ ਅਜਿਹੇ ਕੰਮ ਕਰ ਵਿਖਾਉਂਦੇ ਹਨ, ਜੋ ਆਮ ਬੰਦਿਆਂ ਵਾਸਤੇ ਕਰਾਮਾਤ ਹਨ। ਕਈ ਅਸਾਧ ਰੋਗ ਰਾਜ਼ੀ ਕੀਤੇ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਪਰ ਇਹ ਮੈਸਮਿਰਿਜ਼ਮ ਕੀ ਹੈ? ਬੱਸ, ਮਨ ਦੀ ਖਿੰਡੀ ਹੋਈ ਸੁਰਤਿ ਨੂੰ ਇਕੱਠਾ ਕਰਨਾ। ਮੈਸਮਿਰਿਜ਼ਮ ਵਿਚ ਸਫਲਤਾ ਹਾਸਲ ਕਰਨ ਵਾਸਤੇ ਕਈ ਸਾਧਨ ਕਰਨੇ ਪੈਂਦੇ ਹਨ, ਮਹੀਨਿਆਂ-ਬੱਧੀ, ਸਾਲਾਂ-ਬੱਧੀ; ਪਰ ਸਭ ਤੋਂ ਜ਼ਰੂਰੀ ਹੁੰਦਾ ਹੈ ਏਕਾਂਤ ਸਮਾ, ਏਕਾਂਤ ਥਾਂ ਤੇ ਸਮੇਂ ਦੀ ਪਾਬੰਦੀ। ਰੋਜ਼ ਇਕ ਖ਼ਾਸ ਮਿਥੇ ਸਮੇਂ 'ਤੇ, ਜਦੋਂ ਚਾਰ-ਚੁਫੇਰੇ ਕੁਦਰਤ ਅਡੋਲ ਤੇ ਸ਼ਾਂਤ ਹੋਵੇ, ਨਿਗਾਹ ਦੀ ਸਹਾਇਤਾ ਨਾਲ ਮਨ ਨੂੰ ਇਕ ਨਿਸ਼ਾਨੇ 'ਤੇ ਲਿਆਉਣ ਦਾ ਜਤਨ ਕਰੀਦਾ ਹੈ। ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਪਹਿਲੇ ਸਾਧਨਾਂ ਵਿਚ ਕਾਮਯਾਬੀ ਹੁੰਦੀ ਹੈ, ਤਿਉਂ ਤਿਉਂ ਔਖੇ ਸਾਧਨਾਂ ਦਾ ਅਭਿਆਸ ਕਰੀਦਾ ਹੈ। ਇਨ੍ਹਾਂ ਸਾਧਨਾਂ ਦੇ ਨਾਲ ਕਈ ਜੀਵਨ-ਬੰਧੇਜ ਵੀ ਹੁੰਦੇ ਹਨ।

ਅਕਾਲ ਪੁਰਖ ਦੀ ਬੰਦਗੀ ਭੀ ਵਧੇ ਮਨ ਦੀਆਂ ਮਾਰਾਂ ਨੂੰ ਰੋਕਣ ਦਾ

ਸਾਧਨ ਹੈ, ਅਸ਼ਾਂਤੀ ਪੈਦਾ ਕਰਨ ਵਾਲੀ ਦੌੜ-ਭੱਜ ਨੂੰ ਬੰਮੂਣ ਦਾ ਵਸੀਲਾ ਹੈ, ਮੇਰ-ਤੇਰ ਪੈਦਾ ਕਰਨ ਵਾਲੀ ਵਿੱਥ ਨੂੰ ਮਿਟਾਉਣ ਦਾ ਤਰੀਕਾ ਹੈ, ਖਿੰਡੀ ਹੋਈ ਸੁਰਤਿ ਨੂੰ ਦਰ ਦਰ 'ਤੇ ਭਟਕਣੋਂ ਹਟਾ ਕੇ ਇਕ ਕਰਤੇ ਦੀ ਟੇਕ ਦੇ ਪੁਰੇ 'ਤੇ ਲਿਆਉਣ ਦਾ ਜ਼ਰੀਆ ਹੈ। ਜੇ ਇਹ ਰਸਤਾ ਪਕੜਦੇ ਹਨ, ਕੋਈ ਅਜਬ ਗੱਲ ਨਹੀਂ ਕਿ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਸੁਰਤਿ ਉੱਚੀ ਹੋਵੇ, ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਮਨ ਦੀਆਂ ਕਿਰਨਾਂ ਨਫ਼ਸਾਨੀ ਖ਼ਾਹਸ਼ਾਂ ਵਲੋਂ ਸਿਮਟ ਕੇ ਇਕ ਪਿਆਰ-ਕੇਂਦਰ 'ਤੇ ਇਕੱਠੀਆਂ ਹੋਣ ਤੇ ਉਹ ਬਲੀ ਜੋਧੇ ਇਕ ਪਿਆਰ-ਨਿਗਾਹ ਨਾਲ ਉਹ ਉਹ ਕੰਮ ਕਰ ਵਿਖਾਉਣ ਜੋ ਆਮ ਲੋਕਾਂ ਦੇ ਭਾਣੇ ਕਰਾਮਾਤ ਹੋਣ।

੨

ਕੀ 'ਕਰਾਮਾਤ' ਸਾਧਾਰਨ ਕੁਦਰਤੀ ਨਿਯਮਾਂ ਨੂੰ ਉਲਟਾ ਦੇਂਦੀ ਹੈ ?

ਸਾਇੰਸ ਨੇ ਹੁਣ ਤਕ ਇਹ ਦੱਸਿਆ ਹੈ ਕਿ ਇਹ ਸਾਰਾ ਜਗਤ (Energy) 'ਸ਼ਕਤੀ' ਤੋਂ ਬਣਿਆ ਹੈ, ਇਹ ਦਿੱਸਦੇ ਅਤੇ ਅਣ-ਦਿੱਸਦੇ ਜਗਤ ਨੂੰ ਖ਼ਾਸ ਲੀਹਾਂ ਵਿਚ ਤੋਰਨ ਵਾਸਤੇ ਖ਼ਾਸ ਨਿਯਮ ਹਨ, ਜੋ ਇਕ ਨਿੱਕੇ ਜਿਹੇ ਫੁੱਲ ਵਿਚ ਭੀ ਉਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਕੰਮ ਕਰ ਰਹੇ ਹਨ, ਜਿਵੇਂ ਸੂਰਜ ਚੰਦ ਆਦਿਕ ਗ੍ਰਹਿਆਂ ਵਿਚ। ਸਾਰੀ ਕੁਦਰਤ ਇਨ੍ਹਾਂ ਨਿਯਮਾਂ ਦੇ ਅੰਦਰ ਇਕ-ਸੁਰ ਕਾਇਮ ਹੈ। ਮਨੁੱਖ ਨੇ ਮਿਹਨਤ ਕਰ ਕੇ ਕਈ ਨਿਯਮ ਲੱਭ ਲਏ ਹਨ, ਤੇ ਇਨ੍ਹਾਂ ਤੋਂ ਕਈ ਕਿਸਮ ਦੇ ਸੁਖ ਲੈ ਰਿਹਾ ਹੈ; ਪਰ, ਅਜੇ ਅਨੰਤ ਕੁਦਰਤ ਪਈ ਹੈ, ਇਸ ਦੀ ਡੂੰਘਾਈ ਅਥਾਹ ਹੈ, ਅਜੇ ਤਾਂ ਇਸ ਅਥਾਹ ਸਮੁੰਦਰ ਦੇ ਕੰਢੇ 'ਤੇ ਹੀ ਮਨੁੱਖ ਖੜਾ ਹੈ। ਜਿਥੇ ਸਾਧਾਰਨ ਸਮਝ ਵਾਲੇ ਬੰਦੇ ਨੂੰ ਕਿਸੇ ਇਕ ਕੁਦਰਤੀ ਨਿਯਮ ਦਾ ਕਿਤੇ ਉਲੰਘਣ ਜਾਪਦਾ ਹੈ, ਉਥੇ ਅਸਲ ਵਿਚ ਕੁਦਰਤ ਦਾ ਕੋਈ ਹੋਰ ਨਿਯਮ ਕੰਮ ਕਰ ਰਿਹਾ ਹੁੰਦਾ ਹੈ। ਡਾਕਟਰ ਦੀਆਂ ਦਵਾਈਆਂ ਨਾਲ ਕਿਸੇ ਰੋਗ ਦਾ ਰਾਜ਼ੀ ਹੋਣਾ ਉਤਨਾ ਹੀ ਕੁਦਰਤੀ ਹੈ ਜਿਤਨਾ ਕਿ ਕਿਸੇ ਮੈਸਮਿਰਿਜ਼ਮ-ਅਭਿਆਸੀ ਦੀ ਨਿਗਾਹ ਨਾਲ।

੩

ਕੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ 'ਕਰਾਮਾਤ' ਵਿਖਾਣ ਦੇ ਵਿਰੁੱਧ ਸਨ ?

ਕਿਸੇ ਪਿੰਡ ਵਿਚ ਜੇ ਕੋਈ ਬੰਦਾ ਬਹੁਤੀਆਂ ਬਾਹਾਂ ਵਾਲਾ ਹੋ ਜਾਏ ਜਾਂ

੧੨੭

ਬਹੁਤੇ ਧਨ ਮਿਲਖ ਵਾਲਾ ਹੋ ਜਾਏ ਤਾਂ ਕਈ ਵਾਰੀ ਇਹ ਦੇਖਣ ਵਿਚ ਆਉਂਦਾ ਹੈ ਕਿ ਉਹ ਆਂਢ-ਗੁਆਂਢ ਦੇ ਲੋਕਾਂ ਨੂੰ ਆਪਣੀ ਤਾਕਤ ਦੇ ਮਾਣ ਕਰਕੇ ਸੁਖੀ ਨਹੀਂ ਵੱਸਣ ਦੇਂਦਾ। ਕਵੀ ਤੁਲਸੀ ਦਾਸ ਨੇ ਰਾਮਾਇਣ ਵਿਚ ਲਿਖਿਆ ਹੈ :

ਐਸੇ ਕੇ ਜਨਮਯੋ ਜਗ ਮਾਗੀਂ ॥ ਪ੍ਰਭੁਤਾ ਪਾਇ ਜਾਸੁ ਮਦੁ ਨਾਗੀਂ ॥

ਬਾਹੂ-ਬਲ ਦਾ ਮਾਣ, ਧਨ ਮਿਲਖ ਦਾ ਹੰਕਾਰ ਜਾਂ ਰਾਜ ਆਦਿ ਦੀ ਆਕੜ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਇਕ ਨਸ਼ੇ ਜਿਹੇ ਵਿਚ ਰੱਖਦੇ ਹਨ, ਜਿਵੇਂ ਨਸ਼ਈ ਮਨੁੱਖ ਸੁਰਤਿ-ਹੀਣਾ ਹੋ ਕੇ ਅਰਲ-ਬਰਲ ਬੋਲਦਾ ਹੈ ਤੇ ਕਮਜ਼ੋਰ ਉੱਤੇ ਵਾਰ ਕਰਨੋਂ ਸੰਗਦਾ ਨਹੀਂ, ਤਿਵੇਂ ਹੀ ਦੁਨੀਆ ਦੇ ਮਾਣ-ਮੱਤੇ ਦਾ ਹਾਲ ਹੈ।

ਮਨ ਦੀ ਇਕਾਗਰਤਾ ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਹਾਸਲ ਕੀਤੀ ਹੋਈ ਮਾਨਸਕ ਤਾਕਤ ਭੀ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਅਹੰਕਾਰ ਵਿਚ ਲਿਆ ਸਕਦੀ ਹੈ। ਸੰਸਾਰ ਦੇ ਰੋਗੀ ਲੋੜਵੰਦ ਬੰਦੇ ਇਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਦਰ 'ਤੇ ਜਾਣੇ ਤਾਂ ਹੋਏ ਹੀ, ਆਪਣੀਆਂ ਤਰੁੱਟੀਆਂ ਦੇ ਕਾਰਨ ਇਨ੍ਹਾਂ ਨੇ ਬਲੀ ਮਨ ਵਾਲੇ ਮਨੁੱਖਾਂ ਦੀ ਸੇਵਾ ਭੀ ਕਰਨੀ ਹੀ ਹੋਈ। ਨਤੀਜਾ ਕੀ ਨਿਕਲਦਾ ਹੈ ? ਮਨ ਦੀ ਇਸ ਤਾਕਤ ਨੂੰ ਉਹ ਲੋਕ ਆਮ ਤੌਰ 'ਤੇ ਲੋਕਾਂ ਪਾਸੋਂ ਮਾਣ ਪੂਜਾ ਕਰਾਉਣ ਵਿਚ ਵਰਤਣ ਲਗ ਪੈਂਦੇ ਹਨ, ਤੇ ਜੇ ਕਿਤੇ ਕੋਈ ਇਨ੍ਹਾਂ ਅੱਗੇ ਅੜ ਖਲੋਏ ਤਾਂ ਉਸ ਉੱਤੇ ਇਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਨਰਾਜ਼ ਹੋ ਜਾਣਾ ਭੀ ਕੁਦਰਤੀ ਹੀ ਹੋਇਆ। ਸੋ, ਜੱਗ-ਬੀਤੀ ਵਿਚ ਇਹ ਗੱਲ ਆਮ ਤੌਰ 'ਤੇ ਵਾਪਰੀ ਮਿਲਦੀ ਹੈ ਕਿ ਬੰਦੇ ਰੱਬੀ ਰਾਹ 'ਤੇ ਤੁਰ ਕੇ ਮਨ ਦੀਆਂ ਰਿਧੀਆਂ ਸਿਧੀਆਂ ਤੇ ਕਰਾਮਾਤਾਂ ਉੱਤੇ ਹੀ ਅਟਕ ਖਲੋਤੇ, ਮਾਣ ਪੂਜਾ ਦੇ ਪੱਤਣ 'ਤੇ ਹੀ ਰੁਕ ਗਏ। ਉਹ ਅਸਲੀ ਇਨਸਾਨੀ ਆਦਰਸ਼ ਤੋਂ ਆਪ ਡਿੱਗ ਕੇ ਹੋਰਨਾਂ ਨੂੰ ਡੇਗਣ ਦੇ ਆਹਰੇ ਲਗ ਪਏ, ਕਿਉਂਕਿ ਆਦਰਸ਼ ਹੈ :

ਭੈ ਕਾਹੂ ਕਉ ਦੇਤ ਨਹਿ, ਨਹਿ ਭੈ ਮਾਨਤ ਆਨ ॥ (ਪੰਨਾ ੧੪੨੭)

ਜੋਗੀਆਂ, ਸਿੱਧਾਂ ਤੇ ਸੂਫੀ ਫਕੀਰਾਂ ਪਾਸ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਉਚੇਚੇ ਓਥੇ ਓਥੇ ਅੱਪੜੇ, ਜਿੱਥੇ ਮਨ ਦੀ ਤਾਕਤ ਨੂੰ ਗਲਤ ਰਾਹੇ ਵਰਤ ਕੇ ਆਮ ਜਨਤਾ ਉੱਤੇ ਦਬਾਉ ਪਾਇਆ ਜਾ ਰਿਹਾ ਸੀ। ਪੀਰ ਹਮਜ਼ਾ ਗੌਸ ਚਲੀਹੇ ਵਿਚ ਬੈਠ ਕੇ ਸਾਰੇ ਸ਼ਹਿਰ ਸਿਆਲਕੋਟ ਨੂੰ ਗਰਕ ਕਰਨ ਦੀ ਤਿਆਰੀ ਕਰ ਰਿਹਾ ਸੀ। ਪੀਰ ਵਲੀ ਕੰਧਾਰੀ ਆਂਢ-ਗੁਆਂਢ ਦਾ ਕੁਦਰਤੀ ਜਲ ਸਮੇਟ ਕੇ ਉਨ੍ਹਾਂ ਬੰਦਿਆਂ ਨੂੰ ਇਸ ਰੱਬੀ ਦਾਤਿ ਤੋਂ ਵਾਂਜੇ ਰੱਖਣ ਦਾ ਜਤਨ ਕਰ ਰਿਹਾ ਸੀ, ਜੋ ਇਸ ਦੇ ਸੇਵਕ ਨਹੀਂ ਸਨ। ਨਗਰ 'ਡਿੰਗੋ' ਵਿਚ ਇਕ ਜੋਗੀ ਚਲੀਹੇ ਕੱਟ ਕੱਟ

ਕੇ ਲੋਕਾਂ ਤੋਂ ਪੂਜਾ ਕਰਾ ਰਿਹਾ ਸੀ। ਭੇਰੇ ਵਿਚ 'ਸਹੁ ਸੋਹਾਗਣਿ' ਫਕੀਰ ਭੀ ਇਸੇ ਆਹਰੇ ਲੱਗਾ ਹੋਇਆ ਸੀ। ਤਦੋਂ ਦੇਸ ਵਿਚ ਹੋਰ ਕਈ ਐਸੇ ਜੋਗੀ ਤੇ ਫਕੀਰ ਸਨ ਜੋ ਬੰਦਗੀ ਦੇ ਰਾਹ ਵਿਚ ਅਟਕ ਕੇ ਲੋਕਾਂ ਨੂੰ 'ਨਾਟਕ ਚੇਟਕ' ਵਿਖਾਣ ਵਿਚ ਰੁੱਝ ਗਏ ਸਨ। ਇਹ ਦੋਹੀਂ ਧਿਰੀਂ ਨੁਕਸਾਨ ਹੋ ਰਿਹਾ ਸੀ। ਸੋ, ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਜਿਥੇ ਜੋਗੀਆਂ ਨੂੰ ਇਸ 'ਅੱਤ' ਤੋਂ ਰੋਕਿਆ, ਉਥੇ ਆਮ ਲੋਕਾਂ ਨੂੰ ਭੀ ਰਾਹੇ ਪਾਇਆ ਕਿ ਜੋ ਮਾਰਨ, ਰੱਖਣ ਤੇ ਪਾਲਣ ਵਾਲਾ ਇਕ ਸਿਰਜਣਹਾਰ ਹੈ ਉਸ ਦੇ ਚਰਨਾਂ ਵਿਚ ਜੁੜਨ ਦੀ ਲੋੜ ਹੈ, ਫਿਰ ਦੁਨੀਆ ਦੀਆਂ ਅਜਿਹੀਆਂ ਤਾਕਤਾਂ ਆਪੇ ਪਿੱਛੇ ਲੱਗੀਆਂ ਫਿਰਦੀਆਂ ਹਨ।

੪

ਕੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਖੁਦ ਕਦੇ ਕਰਾਮਾਤ ਕੀਤੀ? ਜੇ ਕੀਤੀ ਤਾਂ ਕਿਉਂ?

ਅਸੀਂ ਇਹ ਵੇਖ ਆਏ ਹਾਂ ਕਿ ਕਰਾਮਾਤ ਕੋਈ ਅਨਹੋਣੀ ਚੀਜ਼ ਨਹੀਂ, ਜੋ ਭੀ ਮਨੁੱਖ ਮਨ ਦੀ ਦੌੜ-ਭੱਜ ਨੂੰ ਰੋਕ ਕੇ ਕਿਸੇ ਇਕ ਨਿਸ਼ਾਨੇ 'ਤੇ ਟਿਕਦੇ ਹਨ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਅੰਦਰ ਇਕ ਚਮਕ ਪੈਦਾ ਹੋ ਜਾਂਦੀ ਹੈ। ਪਰ, ਇਸ ਤਾਕਤ ਨੂੰ ਜਰਨਾ ਸੂਰਮਿਆਂ ਦਾ ਕੰਮ ਹੁੰਦਾ ਹੈ। ਜੋ ਇਸ ਤਾਕਤ ਦਾ ਵਿਖਾਵਾ ਕਰਨ ਲੱਗ ਪਏ, ਉਹ ਰਹਿ ਗਏ। ਬੰਦਗੀ ਇਸ ਤੋਂ ਅਗਾਂਹ ਲੈ ਜਾਂਦੀ ਹੈ। ਕਬੀਰ ਜੀ ਨੇ ਇਸ ਦੇ ਦੋ ਪ੍ਰਤੱਖ ਅੰਗ ਦੱਸੇ ਹਨ :

ਨੀਚੇ ਲੋਇਨ ਕਰਿ ਰਹਉ, ਲੇ ਸਾਜਨ ਘਟ ਮਾਹਿ॥

ਸਭ ਰਸ ਖੇਲਉ ਪੀਅ ਸਉ, ਕਿਸੀ ਲਖਾਵਉ ਨਾਹਿ॥੨੩੪॥

ਆਠ ਜਾਮ ਚਉਸਠਿ ਘਰੀ, ਤੁਅ ਨਿਰਖਤ ਰਹੈ ਜੀਉ॥

ਨੀਚੇ ਲੋਇਨ ਕਿਉ ਕਰਉ, ਸਭ ਘਟ ਦੇਖਉ ਪੀਉ॥੨੩੫॥

ਜਿਹੜਾ ਮਨ ਸਾਰਾ ਦਿਨ ਸੁੰਦਰ ਤਿਤਲੀਆਂ ਹੀ ਫੜਨ ਵਿਚ ਰੁੱਝਾ ਰਹੇ, ਉਸ ਦੇ ਅੰਦਰ ਤਾਕਤ ਕਿਵੇਂ ਆਵੇ? ਸੋ, ਇਹ ਜ਼ਰੂਰੀ ਹੈ ਕਿ ਪਹਿਲਾਂ ਮਨ ਦੀਆਂ ਵਾਗਾਂ ਨੂੰ ਸੰਭਾਲਿਆ ਜਾਏ। ਮਨ ਨੂੰ ਵਿਕਾਰਾਂ ਕੋਲੋਂ ਰੋਕਣ ਲਈ ਇਸ ਨੂੰ ਅੰਦਰ-ਵੱਸਦੇ ਕਰਤਾਰ-ਕੇਂਦਰ ਦੇ ਦੁਆਲੇ ਲਾਵਾਂ ਦੁਆਣੀਆਂ ਹਨ। ਇਹ ਹੈ ਬੰਦਗੀ ਦਾ ਪਹਿਲਾ ਅੰਗ।

ਪਰ ਇਹ ਕਾਫ਼ੀ ਨਹੀਂ, ਖ਼ਾਲਕ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਅੰਦਰ ਤੱਕ ਕੇ ਖ਼ਲਕਤਿ ਵਿਚ ਭੀ ਵੇਖਣਾ ਹੈ। ਇਸ ਅਵਸਥਾ ਦਾ ਜ਼ਿਕਰ ਗੁਰੂ ਅਰਜਨ ਸਾਹਿਬ ਇਉਂ

੧੨੯

ਕਰਦੇ ਹਨ :

ਬਿਸਰਿ ਗਈ ਸਭ ਤਾਤਿ ਪਰਾਈ ॥

ਜਬ ਤੇ ਸਾਧ ਸੰਗਤਿ ਮੋਹਿ ਪਾਈ ॥੧॥ਰਹਾਉ॥

ਨਾ ਕੋ ਬੈਰੀ ਨਹੀ ਬਿਗਾਨਾ, ਸਗਲ ਸੰਗਿ ਹਮ ਕਉ ਬਨਿ ਆਈ ॥੧॥

ਜੋ ਪ੍ਰਭ ਕੀਨੋ ਸੋ ਤਲ ਮਾਨਿਓ, ਏਹ ਸੁਮਤਿ ਸਾਧੂ ਤੇ ਪਾਈ ॥੨॥

ਸਭ ਮਹਿ ਰਵਿ ਰਹਿਆ ਪ੍ਰਭੁ ਏਕੈ, ਪੇਖਿ ਪੇਖਿ ਨਾਨਕ ਬਿਗਸਾਈ ॥੩॥੮॥

(ਕਾਨੜਾ ਮਹਲਾ ੫, ਪੰਨਾ ੧੨੯੯)

ਸੋ, ਜੋ ਰੱਬੀ-ਪਿਆਰੇ ਇਸ ਟਿਕਾਣੇ 'ਤੇ ਅੱਪੜੇ ਹਨ, ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਅੰਦਰ ਨਿਰੀ ਆਤਮਕ ਤਾਕਤ ਹੀ ਨਹੀਂ ਹੈ, ਖ਼ਲਕਤਿ ਨਾਲ ਪਿਆਰ ਭੀ ਠਾਠਾਂ ਮਾਰ ਰਿਹਾ ਹੈ, ਕਿਉਂਕਿ ਇਸ ਖ਼ਲਕਤਿ ਵਿਚ ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਆਪਣਾ ਪਿਆਰਾ ਖ਼ਾਲਕ ਦਿੱਸ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਅੰਦਰੋਂ 'ਆਪਾ ਪਰ ਕਾ' ਮਿਟ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਇਸ ਉੱਚੀ ਚੋਟੀ 'ਤੇ ਬੈਠ ਕੇ 'ਆਪੇ' ਦੀ ਖ਼ਾਤਰ 'ਮਾਨਸਿਕ ਤਾਕਤ' ਵਿਖਾ ਕੇ 'ਓਪਰਿਆਂ' ਤੋਂ ਮਾਣ-ਆਦਰ ਕਰਾਉਣ ਦੀ ਲਾਲਸਾ ਰਹਿ ਹੀ ਨਹੀਂ ਜਾਂਦੀ। ਇਥੇ ਤਾਂ ਜਦ ਹੁਲਾਰਾ ਆਉਂਦਾ ਹੈ, 'ਪਿਆਰ' ਦਾ ਆਉਂਦਾ ਹੈ ਤੇ 'ਆਪਾ' ਵਾਰਨ ਦੀ ਖੇਡ ਖੇਡੀਦੀ ਹੈ। ਸੋ, ਜਦ ਕਦੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਆਮ ਲੋਕਾਂ ਦੀ ਤਾਕਤ ਤੋਂ ਅਗਾਂਹ ਦਾ ਕੋਈ ਕੰਮ ਕੀਤਾ, ਜਿਸ ਨੂੰ ਲੋਕਾਂ 'ਕਰਾਮਾਤ' ਸਮਝਿਆ, ਉਹ 'ਆਪੇ' ਦੇ 'ਵਿਖਾਵੇ' ਵਾਸਤੇ ਨਹੀਂ ਸੀ ਹੁੰਦਾ, ਉਹ ਦੁਖੀਆਂ ਦੇ ਦਰਦ ਵੰਡਣ ਦੀ ਖ਼ਾਤਰ ਹੁੰਦਾ ਸੀ। 'ਵਿਖਾਵੇ' ਦੀ ਖ਼ਾਤਰ ਤਾਂ ਕਿਤੇ ਰਿਹਾ, 'ਆਪੇ' ਦੇ 'ਬਚਾਉ' ਵਾਸਤੇ ਭੀ ਇਹ ਉਚੇਚੇ ਕੰਮ ਕਰਨੋਂ ਨਾਂਹ ਕੀਤੀ। ਗੁਰੂ ਤੇਗ ਬਹਾਦਰ ਸਾਹਿਬ ਤੋਂ ਜਿੰਦ ਦੇ ਵੱਟੇ ਕਰਾਮਾਤ ਮੰਗੀ ਸੀ, ਪਰ :

ਨਾਟਕ ਚੇਟਕ ਕੀਏ ਭੁਕਾਜਾ ॥

ਪ੍ਰਭੁ ਲੋਗਨ ਕਹਿ ਆਵਤ ਲਾਜਾ ॥੧੪॥ (ਬਚਿਤ੍ਰ ਨਾਟਕ, ਧਿਆਇ ੫)

੫

ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਆਪਣੇ ਸਾਹਿਬਜ਼ਾਦਿਆਂ ਨੂੰ ਕਰਾਮਾਤ ਤੋਂ ਕਿਉਂ ਵਰਜਿਆ ?

ਪਿੱਛੇ ਅਸੀਂ ਵੇਖ ਆਏ ਹਾਂ ਕਿ ਬਾਹੂ-ਬਲ, ਧਨ, ਮਿਲਖ ਤੇ ਰਾਜ ਦਾ ਮਾਣ ਮਨੁੱਖ ਦਾ ਸਿਰ ਭੰਵਾ ਦਿੰਦਾ ਹੈ। ਪਰ 'ਬਲ' ਮਾੜੀ ਚੀਜ਼ ਨਹੀਂ, ਬਲੀ ਜੋਧੇ ਦੇਸਾਂ ਤੇ ਕੌਮਾਂ ਦੇ ਫ਼ਖ਼ਰ ਦਾ ਥਾਂ ਹਨ। ਕੀ ਸਰੀਰਕ ਤੌਰ 'ਤੇ ਬਲੀ ਤੇ

ਕੀ ਮਾਨਸਿਕ ਤੌਰ 'ਤੇ ਬਲੀ, ਇਹ ਦੇਸ ਦੀ ਇੱਜ਼ਤ ਤੇ ਅਣਖ ਦੇ ਰਾਖੇ ਹੁੰਦੇ ਹਨ। ਸੋ, 'ਬਲ' ਇਕ ਦੁਧਾਰਾ ਖੰਡਾ ਹੈ। ਅੰਵਾਣ ਦੇ ਹੱਥ ਵਿਚ ਆਇਆ ਹੋਇਆ ਇਹ ਖੰਡਾ ਉਸ ਦਾ ਆਪਣਾ ਹੀ ਲਾਗੂ ਹੋ ਜਾਂਦਾ ਹੈ; ਪਰ, ਤਜਰਬਾਕਾਰ ਸਿਆਣੇ ਸੂਰਮੇ ਦੇ ਹੱਥ ਵਿਚ ਆ ਕੇ ਇਹ 'ਅਣਖ' ਦਾ ਰਾਖਾ ਬਣਦਾ ਹੈ।

ਬੰਦਗੀ ਦੇ ਘਾਟ ਤੇ 'ਮਾਨਸਕ ਤਾਕਤ' ਪੈਦਾ ਹੋ ਜਾਣੀ ਇਕ ਸਾਧਾਰਨ ਗੱਲ ਹੈ; ਪਰ, ਇਸ ਦੇ ਵਰਤਣ ਵਿਚ ਬੜੀ ਭਾਰੀ ਸਿਆਣਪ ਦੀ ਲੋੜ ਪੈਂਦੀ ਹੈ। 'ਆਪੇ' ਦੀ ਖ਼ਾਤਰ ਵਰਤਿਆਂ ਇਹ ਆਮ ਤੌਰ 'ਤੇ ਔਝੜੇ ਪਾ ਦੇਂਦੀ ਹੈ। ਬਾਬਾ ਅਟੱਲ ਸਾਹਿਬ ਤੇ ਬਾਬਾ ਗੁਰਦਿੱਤਾ ਜੀ ਨੂੰ ਗੁਰੂ ਹਰਿ ਗੋਬਿੰਦ ਸਾਹਿਬ ਨੇ 'ਕਰਾਮਾਤ' ਤੋਂ ਵਰਜਿਆ ਸੀ, ਕਿਉਂਕਿ ਇਹ ਰਸਤਾ ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਸਿੱਖਾਂ ਪੁੱਤਾਂ ਵਾਸਤੇ ਖ਼ਤਰਨਾਕ ਦਿੱਸਦਾ ਸੀ।

ਗੁਰੂ ਹਰਿ ਰਾਇ ਸਾਹਿਬ ਜੀ ਨੇ ਔਰੰਗਜ਼ੇਬ ਦੇ ਸੱਦਣ 'ਤੇ ਆਪਣੇ ਵੱਡੇ ਸਾਹਿਬਜ਼ਾਦੇ ਬਾਬਾ ਰਾਮ ਰਾਇ ਜੀ ਨੂੰ ਦਿੱਲੀ ਭੇਜਿਆ ਤੇ ਤਾਕੀਦ ਕੀਤੀ ਕਿ ਹਰ ਗੱਲੇ ਗੁਰੂ ਦੀ ਓਟ ਪਕੜੀ ਰੱਖਣੀ। ਬਾਬਾ ਜੀ 'ਮਾਨਸਕ ਬਲ' ਤਾਂ ਹਾਸਲ ਕਰ ਚੁਕੇ ਹੋਏ ਸਨ। ਪਰਖ ਦੇ ਵੇਲੇ 'ਗੁਰੂ' ਨੂੰ ਆਸਰਾ ਪਰਨਾ ਬਣਾਉਣ ਦੇ ਥਾਂ ਉਹ ਆਪਣੇ 'ਮਾਨਸਕ ਬਲ' ਦੀ ਸਹਾਇਤਾ ਲੈਂਦੇ ਰਹੇ, ਕਈ ਕਰਾਮਾਤਾਂ ਵਿਖਾਈਆਂ। ਆਖ਼ਰ ਸਿੱਟਾ ਕੀ ਨਿਕਲਿਆ? ਚਿਰ ਲਈ ਵਿਛੜ ਗਏ।

ਗੁਰੂ ਹਰਿ ਰਾਇ ਸਾਹਿਬ ਜੀ ਜਦੋਂ ਕੀਰਤਪੁਰ ਤੋਂ ਇਕ ਸ਼ਾਦੀ ਦੇ ਸਮੇ 'ਤੇ ਕਰਤਾਰਪੁਰ ਆਏ, ਇਥੇ ਇਕ ਬ੍ਰਾਹਮਣ ਦਾ ਇਕਲੌਤਾ ਪੁੱਤਰ ਮਰ ਗਿਆ। ਉਹ ਚੁਕਿਆ ਚੁਕਾਇਆ, ਲੋਥ ਨੂੰ ਗੁਰੂ-ਦਰ 'ਤੇ ਲੈ ਆਇਆ। ਹਠ ਕਰਕੇ ਬੈਠ ਗਿਆ, ਜੇ ਬਾਲਕ ਨਹੀਂ ਜਿਵਾਉਗੇ ਤਾਂ ਭੁੱਖਾ ਤਿਹਾਇਆ ਇਥੇ ਹੀ ਪ੍ਰਾਣ ਦੇ ਦਿਆਂਗਾ। ਸਿੱਖਾਂ ਵਿਚ ਚਰਚਾ ਚੱਲੀ। ਕਿਸੇ ਨੂੰ ਤਰਸ ਆਇਆ, ਕਿਸੇ ਨੂੰ ਗੁਰੂ-ਘਰ ਦੀ ਇੱਜ਼ਤ ਦਾ ਫ਼ਿਕਰ ਪਿਆ। ਆਖ਼ਰ ਅਰਜ਼ ਕੀਤੀਓਨੇ, ਬਾਲਕ ਜੀਵੇ। ਬਚਨ ਹੋਇਆ, ਜੇ ਇਹ ਹੁਲਾਰਾ ਆਇਆ ਹੈ ਤਾਂ ਕੋਈ 'ਆਪਾ' ਵਾਰੇ, ਜਿੰਦ ਦੇ ਥਾਂ ਜਿੰਦ ਸਦਕੇ ਕਰੇ।

ਸੋ, 'ਕਰਾਮਾਤ' ਤਾਂ 'ਆਪਾ' ਭੇਟ ਮੰਗਦੀ ਹੈ, 'ਆਪੇ ਦੀ ਖ਼ਾਤਰ' ਨਹੀਂ; ਤੇ ਇਸ ਚੋਟੀ 'ਤੇ ਅੱਪੜਦਾ ਹੈ:

ਕੋਟਿ ਮਧੇ ਕੋ ਵਿਰਲਾ ਸੇਵਕੁ.....॥

(ਗੁਜਰੀ ਮ: ੫, ਪੰਨਾ ੪੯੫)

ਧਰਮ ਦਾ ਭਵਿੱਖ

ਇਤਿਹਾਸ ਦੱਸਦਾ ਹੈ ਕਿ ਰੂਸ ਵਿਚ ਨਵੰਬਰ ੧੯੧੭ ਵਿਚ ਬੜੀ ਭਾਰੀ ਰਾਜ-ਗਰਦੀ ਹੋਈ, ਜਿਸ ਵਿਚ 'ਜ਼ਾਰ' ਦੀ ਬਾਦਸ਼ਾਹੀ ਤੇ ਸਰਮਾਏਦਾਰਾਂ ਦਾ ਰਾਜ ਮੁਕਾ ਕੇ ਆਮ ਜਨਤਾ ਨੇ ਦੇਸ ਦਾ ਪਰਬੰਧ ਆਪਣੇ ਹੱਥ ਵਿਚ ਲੈ ਲਿਆ। ਜਿੱਥੇ ਅਗੇ ਬਾਦਸ਼ਾਹੀ ਹਕੂਮਤ ਦੇ ਕਾਰਕੁਨ ਆਮ ਪਰਜਾ ਦੀ ਬੇਹਤਰੀ ਵਾਸਤੇ ਸੋਚਾਂ ਸੋਚਿਆ ਕਰਦੇ ਸਨ, ਜਾਂ ਵਪਾਰੀ ਲੋਕ ਗ਼ਰੀਬਾਂ ਦੀ ਭਲਾਈ ਦਾ ਭਾਰ ਆਪਣੇ ਸਿਰ ਚੁੱਕੀ ਰੱਖਦੇ ਸਨ, ਓਥੇ ਗ਼ਰੀਬ ਮਜ਼ਦੂਰ ਲੋਕਾਂ ਨੇ ਇਹ ਆਪਣੀ ਉੱਨਤੀ ਦਾ ਬੋਝ ਆਪਣੇ ਹੀ ਸਿਰ 'ਤੇ ਚੁੱਕ ਲਿਆ। ਇਹ ਇਕ ਕੁਦਰਤੀ ਨਿਯਮ ਹੈ ਕਿ ਦੁੱਖ ਸੁੱਖ ਦਾ ਤਜਰਬਾ ਹਰੇਕ ਮਨੁੱਖ ਦਾ ਆਪੋ ਆਪਣਾ ਹੀ ਹੋਇਆ ਕਰਦਾ ਹੈ :

ਸੋ ਕਤ ਜਾਨੈ ਪੀਰ ਪਰਾਈ ॥ ਜਾ ਕੈ ਅੰਤਰਿ ਦਰਦੁ ਨ ਪਾਈ ॥੧॥ਰਹਾਉ॥

(ਸੁਹੀ ਬਾਣੀ ਗਵਿਦਾਸ ਜੀਉ ਕੀ, ਪੰਨਾ ੭੯੩)

ਸੋ, ਰਾਜ-ਪ੍ਰਬੰਧਕਾਂ ਵਲੋਂ ਆਮ ਜਨਤਾ ਦੀ ਭਲਾਈ ਦੇ ਉੱਦਮ ਹੁੰਦਿਆਂ ਭੀ ਰੂਸ ਦੇ ਗ਼ਰੀਬ ਮਜ਼ਦੂਰ ਸੰਤੁਸ਼ਟ ਨਹੀਂ ਸਨ, ਤੇ ਇਸ ਲੰਮੀ ਦੌੜ-ਭੱਜ ਦਾ ਸਿੱਟਾ ਸੰਨ ੧੯੧੭ ਦੀ ਰਾਜ-ਗਰਦੀ ਦੀ ਸ਼ਕਲ ਵਿਚ ਨਿਕਲਿਆ।

ਜ਼ਾਰ ਦੀ ਬਾਦਸ਼ਾਹੀ ਸਮੇਂ, ਕਹਿੰਦੇ ਹਨ ਕਿ, ਰੂਸ ਦੀ ਸਾਰੀ ਜ਼ਮੀਨ ਦਾ ਤਕਰੀਬਨ ਤੀਜਾ ਹਿੱਸਾ ਦੇਸ ਦੇ ਧਰਮ-ਅਸਥਾਨਾਂ ਦੇ ਨਾਮ ਸੀ, ਜਿਸ ਦੀ ਆਮਦਨ ਨਾਲ ਗਿਰਜੇ ਆਦਿਕਾਂ ਵਿਚ ਰਹਿਣ ਵਾਲੇ ਪਾਦਰੀ ਆਮ ਜਨਤਾ ਵਿਚ ਧਰਮ ਦਾ ਪਰਚਾਰ ਕਰਿਆ ਕਰਦੇ ਸਨ। ਦੇਸ ਵਿਚ ਕਈ ਮੱਠ ਐਸੇ ਸਨ ਜਿਥੇ ਕਿਸੇ ਵੇਲੇ ਕੋਈ ਉੱਚੀ ਕਰਣੀ ਵਾਲੇ ਮਹਾਂ ਪੁਰਖ ਪ੍ਰਭੂ ਦੀ ਯਾਦ ਤੇ ਖਲਕਤਿ ਦੀ ਸੇਵਾ ਵਿਚ ਜੀਵਨ ਦਾ ਸਮਾ ਗੁਜ਼ਾਰ ਗਏ, ਜਿਸ ਦਾ ਨਤੀਜਾ ਇਹ ਸੀ ਕਿ ਸਾਲ ਦੇ ਸਾਲ ਖ਼ਾਸ ਖ਼ਾਸ ਦਿਨਾਂ 'ਤੇ ਇਹਨਾਂ ਮੱਠਾਂ ਦੀ ਜਾੜ੍ਹਾ ਕਰਨ ਲਈ ਲੱਖਾਂ ਨਰ ਨਾਰੀਆਂ ਆਇਆ ਕਰਦੇ ਸਨ। ਇਹਨਾਂ ਜਾਤਰੂਆਂ ਦੀ ਸਾਲਾਨਾ ਭੇਟਾ ਤੇ ਸਰਕਾਰੀ ਜਾਗੀਰਾਂ ਦੀ ਆਮਦਨ ਦਾ ਸਦਕਾ ਗਿਰਜਿਆਂ

ਵਿਚ ਮਾਇਆ ਵਲੋਂ ਕੋਈ ਕਮੀ ਨਹੀਂ ਸੀ। ਪਾਦਰੀ ਲੋਕ ਆਮ ਤੌਰ 'ਤੇ ਸੌਖੇ ਸਨ। ਜਦੋਂ ਰਾਜ-ਪਲਟਾਊ ਆਗੂਆਂ ਨੇ ਗਰੀਬ-ਮਜ਼ਦੂਰਾਂ ਨੂੰ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਦੁੱਖੜੇ ਚੇਤੇ ਕਰਾ ਕਰਾ ਕੇ ਕਿਸੇ ਬਣ ਸਕਦੇ ਨਵੇਂ ਸੁਖੀ ਜੀਵਨ ਦਾ ਅਹਿਸਾਸ ਕਰਾਉਣਾ ਸ਼ੁਰੂ ਕੀਤਾ, ਤਾਂ ਧਰਮ-ਅਸਥਾਨਾਂ ਦੇ ਮਹੰਤ ਪਾਦਰੀਆਂ ਦੀ ਆਮ ਗਰੀਬ ਜਨਤਾ ਨਾਲੋਂ ਵਿੱਥ ਪੈਣ ਲਗ ਪਈ। ਇਹ ਅਜੋੜ ਇਤਨਾ ਵਧਦਾ ਗਿਆ ਕਿ ਧਰਮ-ਅਵਲੰਬੀਆਂ ਨੂੰ ਸਮੇਂ ਦੇ ਹਾਕਮਾਂ ਦਾ ਪੱਖ ਲੈਣਾ ਪੈ ਗਿਆ। ਆਖਰ ਜਦੋਂ ੧੯੧੭ ਵਿਚ ਮਜ਼ਦੂਰ-ਧੜੇ ਦਾ ਜ਼ੋਰ ਪਿਆ, ਤਾਂ ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੇ ਸ਼ਾਹੀ ਹਕੂਮਤ ਦੇ ਨਾਲ ਹੀ ਉਸ ਧਾਰਮਿਕ ਸਿਲਸਿਲੇ ਨੂੰ ਭੀ ਮੁਕਾ ਦਿੱਤਾ, ਜੋ ਬਾਦਸ਼ਾਹੀ ਜਾਗੀਰਾਂ ਦੇ ਸਿਰ 'ਤੇ ਪਲ ਰਿਹਾ ਸੀ। ਸਭ ਧਰਮ-ਅਸਥਾਨਾਂ ਨਾਲੋਂ ਜ਼ਮੀਨਾਂ ਉਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਖੋਹ ਲਈਆਂ ਗਈਆਂ, ਜਿਵੇਂ ਹੋਰ ਵੱਡੇ ਵੱਡੇ ਜ਼ਮੀਨਦਾਰਾਂ ਦੀ ਜ਼ਮੀਨ ਤੇ ਸਰਮਾਏਦਾਰਾਂ ਦੇ ਕਾਰਖ਼ਾਨੇ ਇਕ ਸਾਂਝੇ ਪਰਬੰਧ ਵਿਚ ਲਿਆਂਦੇ ਗਏ।

ਰੂਸ ਦੇ ਲੋਕ ਥੋੜੇ ਹੀ ਸਾਲਾਂ ਵਿਚ ਇਕ ਅਚਰਜ਼ ਤਰੱਕੀ ਕਰ ਗਏ ਹਨ। ਸਾਰਾ ਜਗਤ ਵੇਖ ਵੇਖ ਕੇ ਉਂਗਲਾਂ ਮੂੰਹ ਵਿਚ ਪਾ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਰੂਸ ਧਰਤੀ ਦਾ ਛੇਵਾਂ ਹਿੱਸਾ ਮੱਲੀ ਬੈਠਾ ਹੈ; ਓਥੇ ਭੀ ਕਈ ਕੌਮਾਂ ਤੇ ਮਜ਼ਹਬਾਂ ਦੇ ਲੋਕ ਵੱਸਦੇ ਹਨ, ਪਰ ਹੁਣ ਉਹ ਆਪੇ ਵਿਚ ਕੌਮੀਅਤ ਜਾਂ ਮਜ਼ਹਬ ਦੀ ਵਿਖੇਪਤਾ ਦੇ ਕਾਰਨ ਲੜਦੇ ਨਹੀਂ ਹਨ, ਉਹਨਾਂ ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਦਾ ਨਿਸ਼ਾਨਾ ਕੁਝ ਹੋਰ ਕਿਸਮ ਦਾ ਬਣਾ ਲਿਆ ਹੈ। ਉਸ ਦੇਸ ਦੀ ਇਸ ਵਿਸਮਾਦ ਜਨਕ ਉੱਨਤੀ ਨੂੰ ਸੁਣ ਵੇਖ ਇਹ ਕੁਦਰਤੀ ਗੱਲ ਹੈ ਕਿ ਪਰ-ਅਧੀਨ ਲੋਕਾਂ ਦੇ ਅੰਦਰ ਭੀ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਤੇ ਉੱਨਤੀ ਦਾ ਚਾਉ ਰੁਮਕਣ ਲੱਗੇ।

ਭਾਰਤ ਵਿਚ 'ਧਰਮ' ਦੇ ਨਾਂ 'ਤੇ ਕਦੇ ਕਦੇ ਕਿਸੇ ਸ਼ਹਿਰ ਵਿਚ ਕੋਈ ਝਗੜਾ ਫ਼ਸਾਦ ਹੋ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਜਿਸ ਨੂੰ ਅਖ਼ਬਾਰਾਂ ਵਾਲੇ ਕਈ ਵਾਰੀ ਇਤਨਾ ਚਮਕਾ ਦੇਂਦੇ ਹਨ ਕਿ ਅਸਾਡੇ ਦੇਸ ਵਿਚ ਅਜ਼ਾਦੀ ਦੇ ਕਈ ਚਾਹਵਾਨਾਂ ਦਾ ਇਹ ਖ਼ਿਆਲ ਬਣ ਗਿਆ ਹੈ ਕਿ ਏਥੇ ਦੀ ਰਾਜਸੀ ਹਾਲਤ ਸੁਧਰਨੀ ਤਦੋਂ ਹੀ ਸੰਭਵ ਹੈ ਜਦੋਂ ਪਹਿਲਾਂ 'ਧਰਮ' ਦਾ ਪਰਭਾਵ ਹਟਾਇਆ ਜਾਏ।

ਪਰ, ਜੇ ਰਤਾ ਈਮਾਨਦਾਰੀ ਤੇ ਗੁਰੂ ਨਾਲ ਵਿਚਾਰੀਏ ਤਾਂ ਫ਼ਸਾਦਾਂ ਦਾ ਮੂਲ ਕਾਰਨ ਖ਼ਾਸ ਖ਼ਾਸ ਖ਼ੁਦਗਰਜ਼ ਬੰਦਿਆਂ ਦੀ ਨਿਜ ਦੀ ਗਰਜ਼ ਹੋਇਆ ਕਰਦੀ ਹੈ। ਉਹ ਲੋਕ ਆਪਣਾ ਮਨੋਰਥ ਪੂਰਾ ਕਰਨ ਲਈ ਆਪਣੇ ਧਰਮ-ਸਾਥੀਆਂ ਦੀ ਦੂਜੇ ਧਰਮ-ਅਵਲੰਬੀਆਂ ਨਾਲ ਬੇਇਤਬਾਰੀ ਪੁਆ ਦੇਂਦੇ ਹਨ, 'ਧਰਮ' ਨੂੰ ਢੁੱਚਰ

ਦੇ ਤੌਰ 'ਤੇ ਵਰਤਿਆ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਨਹੀਂ ਤਾਂ, ਐਸ ਵੇਲੇ ਹੀ ਜਗਤ ਦਾ ਹਾਲ ਤੱਕੋ; ਸਾਰੀ ਧਰਤੀ ਦੇ ਬੰਦੇ ਦੋ ਧੜੇ ਬਣਾ ਕੇ ਇਕ ਦੂਜੇ ਦਾ ਲਹੂ ਪਾਣੀ ਵਾਂਗ ਵਹਾ ਰਹੇ ਹਨ, ਇਹ ਲੜਾਈ ਤਾਂ 'ਧਰਮ' ਦੇ ਕਾਰਨ ਨਹੀਂ ਹੋ ਰਹੀ। ਸਾਇੰਸ ਨੇ ਧਰਤੀ ਨੂੰ ਸਵਰਗ ਹੀ ਬਣਾ ਦਿਤਾ ਹੈ, ਬੇਅੰਤ ਸੁਖਦਾਈ ਕਾਢਾਂ ਕੱਢੀਆਂ ਜਾ ਰਹੀਆਂ ਹਨ; ਪਰ, ਹੁਣ ਦੇ ਜੰਗ ਵਿਚ ਭੀ ਸਾਇੰਸ ਦੀਆਂ ਕਾਢਾਂ ਹੀ ਇਨਸਾਨ ਦੀ ਤਬਾਹੀ ਕਰ ਰਹੀਆਂ ਹਨ। ਕੀ ਸਾਇੰਸ ਦੀ ਇਸ ਗ਼ਲਤ ਵਰਤੋਂ ਨੂੰ ਵੇਖ ਕੇ ਸਾਇੰਸ ਨੂੰ ਹੀ ਉੱਕਾ ਖ਼ਤਮ ਕਰ ਦੇਣਾ ਸਿਆਣਪ ਹੋ ਸਕਦੀ ਹੈ ?

ਇਕ ਯੂਰਪੀਨ ਲਿਖਾਰੀ ਲਿਖਦਾ ਹੈ ਕਿ ਝਗੜੇ ਫ਼ਸਾਦਾਂ ਨੂੰ ਭਲਾ ਲਾਂਭੇ ਰੱਖ ਕੇ ਭੀ, ਕੀ ਵਿੱਦਿਆ ਤੇ ਸਾਇੰਸ ਦੀ ਉੱਨਤੀ ਦੇ ਕਾਰਨ ਕਦੇ ਕੋਈ ਐਸਾ ਸਮਾ ਆ ਸਕਦਾ ਹੈ ਜਦੋਂ ਇਨਸਾਨ ਨੂੰ ਧਰਮ ਦੀ ਲੋੜ ਹੀ ਨਾ ਰਹੇ ? ਇਹ ਗੱਲ ਸਮਝਣ ਵਾਸਤੇ ਪਹਿਲਾਂ ਇਹ ਪ੍ਰਸ਼ਨ ਉੱਠਦਾ ਹੈ ਕਿ ਧਰਮ ਜਗਤ ਵਿਚ ਪਹਿਲਾਂ ਪਹਿਲ ਕਿਵੇਂ ਆਇਆ ਸੀ। ਇਸ ਦੇ ਦੋ ਹੀ ਤਰੀਕੇ ਹੋ ਸਕਦੇ ਹਨ :

(੧) ਅਚਨਚੇਤ ਕਿਸੇ ਕਰਾਮਾਤ ਜਿਹੀ ਨਾਲ ਕੋਈ ਇਲਹਾਮੀ ਕਿਤਾਬ ਜਗਤ 'ਤੇ ਉਤਰੀ ਹੋਵੇ।

(੨) ਕੁਦਰਤੀ ਤੌਰ 'ਤੇ ਸਹਿਜੇ ਸਹਿਜੇ ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਮਨੁੱਖ ਨੇ ਕਾਦਿਰ ਦੀ ਤਸਵੀਰ (ਕੁਦਰਤ) ਨੂੰ ਸਮਝਿਆ, ਤਿਉਂ ਤਿਉਂ 'ਧਰਮ' ਦਾ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ ਹੁੰਦਾ ਗਿਆ।

ਹਜ਼ਰਤ ਮੁਹੰਮਦ ਸਾਹਿਬ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਭੀ ਅਰਬ ਵਿਚ ਕੋਈ ਨਾ ਕੋਈ ਮਜ਼ਹਬ ਮੌਜੂਦ ਸੀ, ਹਜ਼ਰਤ ਈਸਾ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਭੀ ਫ਼ਲਸਤੀਨ ਵਿਚ 'ਧਰਮ' ਕਿਸੇ ਨਾ ਕਿਸੇ ਸ਼ਕਲ ਵਿਚ ਮੌਜੂਦ ਸੀ ਤੇ ਇਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਹਜ਼ਰਤ ਮੂਸਾ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਭੀ। ਇਹਨਾਂ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਭੀ ਜੋ ਜੋ ਪੈਗੰਬਰ ਆਏ, ਉਹਨਾਂ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਭੀ ਮਨੁੱਖ ਕਿਸੇ ਨਾ ਕਿਸੇ 'ਧਰਮ' ਦੇ ਪਿੱਛੇ ਤੁਰ ਰਹੇ ਸਨ। ਸੋ ਪੁਰਾਣੀ ਤੋਂ ਪੁਰਾਣੀ ਧਰਮ-ਪੁਸਤਕ ਜਾਂ ਇਲਹਾਮੀ ਕਿਤਾਬ ਤੋਂ ਪਹਿਲਾਂ ਭੀ 'ਧਰਮ' ਮੌਜੂਦ ਸੀ। ਜੇ ਧਰਮ ਅਚਨਚੇਤ ਕਿਸੇ ਧਰਮ-ਪੁਸਤਕ, ਕਿਸੇ ਇਲਹਾਮੀ ਕਿਤਾਬ ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਆਇਆ ਮੰਨੀਏ, ਤਾਂ ਇਤਰਾਜ਼ ਇਹ ਉੱਠਦਾ ਹੈ ਕਿ ਕਿਸ ਧਰਮ-ਪੁਸਤਕ ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਆਇਆ ? ਕੀ ਅੰਜੀਲ ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਆਇਆ ? ਕੁਰਾਨ ਸ਼ਰੀਫ਼ ਜਾਂ ਵੇਦਾਂ ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਆਇਆ ? ਹੋਰ ਹੋਰ ਦੇਸ਼ਾਂ ਦੀਆਂ ਸਮੇਂ ਸਮੇਂ ਦੀਆਂ ਪਵਿੱਤਰ ਪੁਸਤਕਾਂ ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਆਇਆ ? ਸਭ ਮਜ਼ਹਬ ਆਪੋ ਆਪਣੇ ਪਾਸੇ ਵੱਲ ਖਿੱਚਦੇ ਹਨ।

ਅਸਲ ਗੱਲ ਇਹ ਹੈ ਕਿ 'ਮਜ਼ਹਬ' ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਨਾਲ ਹੀ ਆਇਆ ਹੈ। ਇਸ ਸੁੰਦਰ ਧਰਤੀ ਉੱਤੇ ਮਨੁੱਖ ਸਦੀਆਂ ਤੋਂ ਵੱਸਦਾ ਹੈ, ਕੁਦਰਤ ਦੇ ਸੁੰਦਰ ਨਜ਼ਾਰੇ ਤੱਕਦਾ ਆਇਆ ਹੈ, ਤੇ ਕੁਦਰਤ ਤੋਂ ਸਿੱਖ ਕੇ ਕਈ ਕੌਮਲ ਗੁਨਰ ਇਸ ਨੇ ਤਿਆਰ ਕਰ ਲਏ ਹਨ। ਕੁਦਰਤ ਵਿਚ ਹਰ ਥਾਂ ਦਿੱਸਦੀ ਸੁੰਦਰਤਾ ਦੇ ਸਾਹਮਣੇ ਬੈਠੇ ਮਨੁੱਖ ਵਾਸਤੇ ਇਹ ਗੱਲ ਕੁਦਰਤੀ ਸੀ ਕਿ ਮਨੁੱਖ ਇਸ ਨਾਲ ਇਕ-ਸੁਰ ਹੋ ਜਾਏ। ਕੁਦਰਤ ਨਾਲ ਮਨੁੱਖ ਦੀ ਇਹ ਇਕ-ਸੁਰਤਾ 'ਮਜ਼ਹਬ' ਬਣਦੀ ਗਈ। ਸੋ, ਮਨੁੱਖ ਦੀ ਆਪਣੀ ਆਤਮਾ 'ਧਰਮ' ਦਾ ਸੋਮਾ ਹੈ, ਹਰੇਕ ਜੀਵ ਦੇ ਅੰਦਰ ਬੈਠਾ ਪਰਮਾਤਮਾ ਆਪ 'ਧਰਮ' ਦਾ ਸੋਮਾ ਹੈ।

ਪਰ ਕੁਦਰਤ ਦੇ ਨਜ਼ਾਰਿਆਂ ਨਾਲ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਸੰਬੰਧ ਤੋਂ 'ਧਰਮ' ਕਿਵੇਂ ਪੈਦਾ ਹੋ ਗਿਆ ?

ਪੁੱਖ, ਹਨੇਰੀ, ਹੜ੍ਹ, ਭੁਚਾਲ ਆਦਿਕ ਬਲਵਾਨ ਤਾਕਤਾਂ ਨਾਲ ਮਨੁੱਖਾਂ ਨੂੰ ਵਾਹ ਪਿਆ, ਮਨੁੱਖ ਨੇ ਸਮਝਿਆ ਕਿ ਮੇਰੇ ਨਾਲੋਂ ਵਧੀਕ ਬਲੀ ਤਾਕਤਾਂ ਭੀ ਮੌਜੂਦ ਹਨ। ਮਰ ਚੁਕੇ ਸੰਬੰਧੀਆਂ ਦੇ ਸੁਫਨਿਆਂ ਵਿਚ ਕਈ ਵਾਰੀ ਦਰਸ਼ਨ ਹੋਣ 'ਤੇ ਇਹ ਖਿਆਲ ਬਣਦੇ ਗਏ ਕਿ ਮਰਨ 'ਤੇ ਭੀ ਕੋਈ ਨਾ ਕੋਈ ਹਸਤੀ ਕਾਇਮ ਰਹਿੰਦੀ ਹੈ; ਏਥੋਂ 'ਰੂਹ' ਦੀ ਹਸਤੀ ਦਾ ਬੀਜ ਉੱਗਿਆ। ਸੋ, ਸਹਿਜੇ ਸਹਿਜੇ ਬਲੀ ਕੁਦਰਤੀ ਤਾਕਤਾਂ ਵਿਚ ਭੀ 'ਰੂਹਾਂ' ਹੋਣ ਦਾ ਯਕੀਨ ਪੈਦਾ ਹੋਇਆ; ਪਹਿਲਾਂ ਕਈ ਰੂਹਾਂ, ਫਿਰ ਬਲੀ ਰੂਹਾਂ, ਫਿਰ ਇਕ ਸਰਬ-ਵਿਆਪਕ ਆਤਮਾ ਦਾ ਖਿਆਲ ਪ੍ਰਪੱਕ ਹੋਣ ਲੱਗ ਪਿਆ।

ਹੁਣ ਤਕ ਦੀ ਵਿਚਾਰ ਤੋਂ ਅਸੀਂ ਇਸ ਨਤੀਜੇ 'ਤੇ ਅੱਪੜੇ ਹਾਂ ਕਿ 'ਧਰਮ' ਇਕ ਕੌਮਲ ਗੁਨਰ ਹੈ, ਜੀਵਨ ਦਾ ਗੁਨਰ ਹੈ। 'ਧਰਮ' ਇਕ ਪਾਸੇ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਖਾਲਕ ਨਾਲ ਜੋੜਦਾ ਹੈ, ਤੇ ਦੂਜੇ ਪਾਸੇ ਖਲਕਤਿ ਨਾਲ। ਇਸ ਖਿਆਲ ਨੂੰ ਕਬੀਰ ਜੀ ਨੇ ਇਉਂ ਬਿਆਨ ਕੀਤਾ ਹੈ :

(੧) ਨੀਚੇ ਲੋਇਨ ਕਰਿ ਰਹਉ, ਲੇ ਸਾਜਨ ਘਟ ਮਾਹਿ ॥

ਸਭ ਰਸ ਖੇਲਉ ਪੀਅ ਸਉ, ਕਿਸੀ ਲਖਾਵਉ ਨਾਹਿ ॥੨੩੪॥

(੨) ਆਠ ਜਾਮ ਚਉਸਠਿ ਘਰੀ, ਤੁਅ ਨਿਰਖਤ ਰਹੈ ਜੀਉ ॥

ਨੀਚੇ ਲੋਇਨ ਕਿਉ ਕਰਉ, ਸਭ ਘਟ ਦੇਖਉ ਪੀਉ ॥੨੩੫॥

ਖਲਕਤਿ ਨਾਲ ਜੁੜਨ ਦਾ ਭਾਵ ਇਹ ਹੈ ਕਿ ਸਭ ਨੂੰ ਪ੍ਰਭੂ-ਪਿਤਾ

ਦੇ ਬੱਚੇ ਸਮਝਣਾ ਹੈ, ਕਿਸੇ ਤੋਂ ਨਫਰਤ ਨਹੀਂ ਕਰਨੀ, ਤੇ ਕਿਸੇ ਉਤੇ ਕਿਸੇ ਭੀ ਕਿਸਮ ਦਾ ਦਬਾਉ ਨਹੀਂ ਪਾਉਣਾ। ਹਰਿਦੁਆਰ ਗੰਗਾ ਦੇ ਕੰਢੇ ਬੈਠੇ ਹੋਏ ਇਕ ਵੈਸ਼ਨਵ ਸਾਧੂ ਨੂੰ ਸਾਹਿਬ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਨੇ ਇਹੀ ਗੱਲ ਸਮਝਾਈ ਸੀ ਕਿ ਪਰਮਾਤਮਾ ਤਾਂ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਹਿਰਦੇ-ਰੂਪ ਚੌਕੇ ਵਿਚ ਬੈਠਾ ਹੋਇਆ ਤੇ ਹਰੇਕ ਜੀਵ ਦੇ ਹਿਰਦੇ ਵਿਚ ਮੌਜੂਦ ਹੈ, ਉਹ ਚੌਕਾ ਕਦੇ ਭਿੱਟਿਆ ਨਹੀਂ ਜਾ ਸਕਦਾ। ਸੋ, ਜੇ ਮਨੁੱਖ ਮਨੁੱਖਾਂ ਦੀ ਸੇਵਾ ਨਹੀਂ ਕਰਦਾ ਤਾਂ ਉਸ ਦੀ ਭਗਤੀ ਥਾਇ ਨਹੀਂ ਪੈਂਦੀ। ਗੁਰੂ ਹਰਿ ਗੋਬਿੰਦ ਸਾਹਿਬ ਸ੍ਰੀਨਗਰ ਗਏ। ਇਲਾਕੇ ਦੇ ਕਈ ਸਿਖ ਦਰਸ਼ਨ ਕਰਨ ਆਏ। ਆਪੋ ਆਪਣੇ ਵਿੱਤ-ਅਨੁਸਾਰ ਭੇਟਾ ਲਿਆਏ। ਰਾਹ ਵਿਚ ਇਕ ਗ਼ਰੀਬ ਮਨੁੱਖ ਭਾਈ ਕੱਟੂ ਨੂੰ ਇਹਨਾਂ ਦਰਸ਼ਨ-ਅਭਿਲਾਖੀ ਸਿੱਖਾਂ ਵਿਚੋਂ ਇਕ ਨੇ ਉਹ ਸ਼ਹਿਦ ਖੁਆਉਣੋਂ ਨਾਂਹ ਕਰ ਦਿਤੀ ਜੋ ਉਹ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਵਾਸਤੇ ਲੈ ਜਾ ਰਿਹਾ ਸੀ। ਸ੍ਰੀਨਗਰ ਅੱਪੜ ਕੇ ਜਦੋਂ ਉਸ ਨੇ ਉਹ ਸ਼ਹਿਦ ਭੇਟ ਕੀਤਾ, ਤਾਂ ਹਜ਼ੂਰ ਨੇ ਬਚਨ ਕੀਤਾ ਕਿ ਇਹ ਸ਼ਹਿਦ ਤਾਂ ਅਸਾਂ ਆਪ ਮੂੰਹੋਂ ਮੰਗਿਆ ਸੀ, ਤਦੋਂ ਤੁਸਾਂ ਨਾਂਹ ਕਰ ਦਿੱਤੀ, ਹੁਣ ਅਸਾਨੂੰ ਭੀ ਇਸ ਦੀ ਚਾਹ ਨਹੀਂ ਰਹੀ।

ਫਿਰ, ਸੇਵਾ ਭੀ ਐਸੀ ਹੋਵੇ ਜਿਥੇ ਆਪਣੇ ਪਰਾਏ ਦੀ ਤਮੀਜ਼ ਨਾ ਰਹੇ। ਜਦੋਂ ਸ਼ਾਹੀ ਫੌਜਾਂ ਨੇ ਸੰਨ ੧੭੦੪ ਵਿਚ ਛੇ ਮਹੀਨੇ ਅਨੰਦਪੁਰ ਦੇ ਗਿਰਦੇ ਘੇਰਾ ਪਾਈ ਰਖਿਆ ਸੀ, ਉਸ ਵਕਤ ਭਾਈ ਘਨੱਈਆ ਜੀ ਨੇ ਰਣ-ਭੂਮੀ ਵਿਚ ਜਾ ਜਾ ਕੇ ਆਪਣੇ ਪਰਾਏ ਦਾ ਵਿਤਕਰਾ ਮਿਟਾ ਕੇ ਜੋ ਸੇਵਾ ਜ਼ਖਮੀਆਂ ਦੀ ਕੀਤੀ ਸੀ, ਉਹ ਰਹਿੰਦੀ ਦੁਨੀਆ ਤਕ 'ਧਰਮ' ਦਾ ਚਾਨਣ-ਮੁਨਾਰਾ ਕਾਇਮ ਰਹੇਗਾ।

ਅਸਲ ਗੱਲ ਇਹ ਹੈ ਕਿ ਇਸ 'ਕੌਮਲ ਹੁਨਰ' ਤੋਂ ਬਿਨਾ ਇਨਸਾਨੀ ਜੀਵਨ ਸੰਭਵ ਹੀ ਨਹੀਂ ਹੈ। ਰੋਜ਼ਾਨਾ ਜ਼ਾਤੀ ਤਜਰਬਾ ਭੀ ਇਹੀ ਗੱਲ ਸਿਖਾਉਂਦਾ ਹੈ:

- (੧) ਚੋਰੀ ਨਹੀਂ ਕਰਨੀ, ਨਹੀਂ ਤਾਂ ਇਸ ਦਾ ਆਪਣਾ ਧਨ ਭੀ ਖ਼ਤਰੇ ਵਿਚ ਹੈ।
- (੨) ਕਤਲ ਨਹੀਂ ਕਰਨਾ, ਨਹੀਂ ਤਾਂ ਇਸ ਦੀ ਆਪਣੀ ਜਾਨ ਨੂੰ ਭੀ ਖ਼ਤਰਾ ਹੈ।
- (੩) ਝੂਠ ਨਾਲੋਂ ਸੱਚ ਸੁਖਦਾਈ ਹੈ।
- (੪) ਬਦਕਾਰੀ ਨਾਲੋਂ ਵਿਆਹ ਚੰਗਾ ਹੈ।
- (੫) ਬੇ-ਲਗਾਮ ਅੱਯਾਸ਼ੀ ਨਾਲੋਂ ਪਵਿੱਤਰਤਾ ਚੰਗੀ ਹੈ, ਇਤਿਹਾਸਿਕ।

ਭਾਈ ਗੁਰਦਾਸ ਜੀ ਭੀ ਲਿਖਦੇ ਹਨ :

ਹਉ ਤਿਸੁ ਘੋਲਿ ਘੁਮਾਇਆ, ਗੁਰਮਤਿ ਰਿਦੈ ਗੰਗੀਬੀ ਆਵੈ ॥

ਹਉ ਤਿਸੁ ਘੋਲਿ ਘੁਮਾਇਆ, ਪਰ ਨਾਰੀ ਦੇ ਨੇੜਿ ਨ ਜਾਵੈ ॥

ਹਉ ਤਿਸੁ ਘੋਲਿ ਘੁਮਾਇਆ, ਪਰ ਦਰਬੈ ਨੋ ਹਥੁ ਨ ਲਾਵੈ ॥.....

ਹਉ ਤਿਸੁ ਘੋਲਿ ਘੁਮਾਇਆ, ਥੋੜਾ ਸਵੈ ਥੋੜਾ ਹੀ ਖਾਵੈ ॥੪॥ (੨੨)

ਅਸੀ ਪਿੱਛੇ ਲਿਖ ਆਏ ਹਾਂ ਕਿ 'ਧਰਮ' ਇਕ 'ਕੌਮਲ ਹੁਨਰ' ਹੈ, 'ਜੀਉਣ ਦਾ ਹੁਨਰ' ਹੈ, ਪਰ ਜਗਤ ਵਿਚ ਵੇਖਦੇ ਹਾਂ ਕਿ ਸਭ 'ਹੁਨਰ' ਦਿਨੋ ਦਿਨ ਉੱਨਤੀ ਕਰਦੇ ਹਨ। ਕੀ 'ਧਰਮ' ਨੇ ਭੀ ਹੋਰ ਹੁਨਰਾਂ ਵਾਂਗ ਕੋਈ ਤਰੱਕੀ ਕੀਤੀ ਹੈ ?

ਇਹ ਇਕ ਕੁਦਰਤੀ ਨਿਯਮ ਹੈ ਕਿ ਮਨੁੱਖ ਆਪਣੇ ਇਸ਼ਟ 'ਮਹਿਬੂਬ' ਦਾ ਜੋ ਸੁਭਾਉ ਸਮਝਦਾ ਹੈ, ਉਸ ਦੀ ਪੂਜਾ ਦੇ ਅਸਰ ਵਿਚ ਮਨੁੱਖ ਆਪ ਭੀ ਉਸੇ ਸੁਭਾਉ ਵਾਲਾ ਬਣ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਕਿਉਂਕਿ ਪੂਜਾ ਤੇ ਬੰਦਗੀ ਦਾ ਸਭ ਤੋਂ ਉੱਚਾ ਨਿਸ਼ਾਨਾ ਹੀ ਇਹ ਹੁੰਦਾ ਹੈ ਕਿ ਪੁਜਾਰੀ ਆਪਣੇ ਆਪ ਨੂੰ ਆਪਣੇ 'ਇਸ਼ਟ' ਵਿਚ ਮਿਟਾ ਦੇਵੇ। ਦੁਨੀਆ ਦਾ ਇਤਿਹਾਸ ਦੱਸਦਾ ਹੈ ਕਿ ਕਈ ਦੇਵਤੇ ਐਸੇ ਮੰਨੇ ਜਾ ਰਹੇ ਸਨ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਅੱਗੇ ਪਸ਼ੂਆਂ ਦੀ ਕੁਰਬਾਨੀ ਦਿੱਤੀ ਜਾਂਦੀ ਸੀ, ਨਿਰੇ ਪਸ਼ੂ ਹੀ ਨਹੀਂ, ਕਈ ਥਾਈਂ ਤਾਂ ਮਨੁੱਖ ਭੀ ਬਲੀਦਾਨ ਕੀਤੇ ਜਾਂਦੇ ਸਨ। ਇਸ ਦਾ ਨਤੀਜਾ ਇਹ ਨਿਕਲਿਆ ਕਿ ਐਸੀਆਂ ਕੌਮਾਂ ਦੇ ਆਪਣੇ ਸੁਭਾਵ ਭੀ ਲਹੂ-ਪੀਣੇ ਤੇ ਮਾਣਸ-ਖਾਣੇ ਬਣ ਗਏ। ਐਸ ਵੇਲੇ ਭੀ ਅਜਿਹੇ ਮਤ ਅਫਰੀਕਾ, ਏਸ਼ੀਆ ਤੇ ਅਮਰੀਕਾ ਵਿਚ ਮਿਲਦੇ ਦੱਸੀਦੇ ਹਨ। ਮਨੁੱਖ ਅਜੇ ਦੇਵਤਾ ਤਾਂ ਨਹੀਂ ਬਣ ਸਕਿਆ, ਪਰ ਤਰੱਕੀ ਜ਼ਰੂਰ ਕਰ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਜੇ ਸਮੁੱਚੇ ਤੌਰ 'ਤੇ ਧਰਤੀ ਦਾ ਹਾਲ ਤਰੱਕੀ ਤੇ ਅੱਜ ਤੋਂ ਇਕ ਹਜ਼ਾਰ ਸਾਲ ਪਹਿਲਾਂ ਦੀ ਹਾਲਤ ਨਾਲੋਂ ਬਹੁਤ ਤਰੱਕੀ ਹੈ। ਅੱਜ-ਕੱਲ੍ਹ ਦੀ ਸਾਇੰਸ ਨੇ ਭੀ ਧਾਰਮਿਕ ਸੱਭਿਅਤਾ ਨੂੰ ਸਾਰੀ ਧਰਤੀ ਉਤੇ ਖਿਲਰਨ ਵਿਚ ਬੜੀ ਸਹਾਇਤਾ ਦਿੱਤੀ ਹੈ।

ਇਸ ਧਾਰਮਿਕ ਤਰੱਕੀ ਦੇ ਹੋਰ ਵਧਣ ਫੁੱਲਣ ਵਾਸਤੇ ਹਰੇਕ ਪ੍ਰਾਣੀ-ਮਾਤਰ ਸਹਾਇਤਾ ਵਜੋਂ ਆਪਣੇ ਵਿਤ-ਅਨੁਸਾਰ ਆਪਣਾ ਹਿੱਸਾ ਪਾ ਸਕਦਾ ਹੈ ਤੇ ਹਿੱਸਾ ਪਾਉਣਾ ਫ਼ਰਜ਼ ਹੈ। 'ਧਰਮ' ਇਕੱਲਾ ਵਧ ਫੁੱਲ ਨਹੀਂ ਸਕਦਾ, ਬੰਦਿਆਂ ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਹੀ ਇਸ ਦਾ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ ਹੋ ਸਕਦਾ ਹੈ, ਤੇ ਬੰਦਿਆਂ ਵਿਚ ਸੁਚੱਜਾ ਪ੍ਰਕਾਸ਼ ਹੋਣ ਲਈ ਇਹ ਅੱਤ ਜ਼ਰੂਰੀ ਹੈ ਕਿ ਬੰਦਿਆਂ ਨੂੰ ਵਿੱਦਿਆ ਦਾ ਚਾਨਣ ਮਿਲੇ; ਨਹੀਂ ਤਾਂ, ਇਕ ਨੀਵੀਂ ਜਿਹੀ ਸੱਭਿਅਤਾ ਵਿਚ ਧਰਮ ਭੀ ਨੀਵੇਂ ਦਰਜੇ 'ਤੇ

ਹੀ ਰਹੇਗਾ। ਇਸਲਾਮ ਵਾਹਦ-ਪ੍ਰਸਤੀ ਸਿਖਾਉਂਦਾ ਹੈ, ਪਰ ਪਿੰਡਾਂ ਵਿਚ ਜਾ ਕੇ ਵੇਖੋ, ਬਥੇਰੇ ਅਨਪੜ੍ਹ ਮੁਸਲਮਾਨ ਕਬਰਾਂ ਤੇ ਖ਼ਾਨਗਾਹਾਂ ਉਤੇ ਦੀਵੇ ਜਗਾਉਂਦੇ ਫਿਰਦੇ ਹਨ। ਗੁਰਮਤਿ ਤੋਂ ਅੰਵਾਣ ਕਈ ਸਿਖ ਭੀ ਗੁਰੂ ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਅਗੇ ਭੋਜਨ ਦੇ ਥਾਲ ਇਉਂ ਰੱਖਣ ਲਗ ਪਏ ਹਨ ਜਿਵੇਂ ਮੂਰਤੀ ਅਗੇ ਰਖੇ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਗਰਮੀਆਂ ਦੀ ਬਹਾਰੇ ਗੁਰੂ ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਉਤੇ ਬਿਜਲੀ ਦੇ ਪੱਖੇ ਚਲਾਂਦੇ ਹਨ ਤੇ ਸਿਆਲ ਵਿਚ ਰੂ-ਦਾਰ ਰੁਮਾਲ ਦੋਂਦੇ ਹਨ। ਇਹੀ ਹਾਲਤ ਹਰੇਕ ਮਜ਼ਹਬ ਦੇ ਬੰਦਿਆਂ ਵਿਚ ਵਾਪਰਨੀ ਕੁਦਰਤੀ ਗੱਲ ਹੈ। ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਚੰਗੀ ਵਿੱਦਿਆ ਤੇ ਚੰਗੇ ਖ਼ਿਆਲਾਂ ਦਾ ਵਾਧਾ ਹੁੰਦਾ ਹੈ, ਤਿਉਂ ਤਿਉਂ 'ਧਰਮ' ਵਧੀਕ ਪਵਿੱਤਰ ਹੁੰਦਾ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਜਿਥੇ ਜਹਾਲਤ ਤੇ ਵਹਿਮ ਹਨ, ਓਥੇ 'ਧਰਮ' ਭੀ ਜਾਦੂ ਟੂਣਿਆਂ ਵਿਚ ਫਸ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਅਵਿੱਦਿਆ ਦੇ ਕਾਰਨ ਮਜ਼ਹਬੀ ਫ਼ਸਾਦ ਹੋਇਆ ਕਰਦੇ ਹਨ। ਸ੍ਰੀ ਕਲਗੀਧਰ ਪਿਤਾ ਜੀ ਨੇ ਆਪਣੇ ਪਿਆਰੇ ਪੰਥ ਵਿਚ ਵਿੱਦਿਆ ਦੇ ਪਰਚਾਰ ਲਈ ਖ਼ਾਸ ਉੱਦਮ ਕੀਤੇ, ਕਈ ਬੋਲੀਆਂ ਦੇ ਪੜ ਪਰਸਿੱਧ ਵਿਦਵਾਨ ਕਵੀਆਂ ਦੀ ਹਜ਼ੂਰ ਸਦਾ ਸਰ-ਪ੍ਰਸਤੀ ਕਰਦੇ ਰਹੇ। ਸਿਖ ਕੌਮ ਵਿਚ ਵਿੱਦਿਆ ਦਾ ਪਰਚਾਰ ਕਰਨ ਲਈ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਪੰਜ ਸਿੰਘਾਂ ਨੂੰ ਪੜ੍ਹਨ ਲਈ ਕਾਂਸ਼ੀ ਭੇਜਿਆ ਸੀ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਵੇਲੇ ਤੋਂ ਹੀ ਸਿਖ-ਧਰਮਸਾਲਾਂ ਵਿਚ ਬੱਚੇ ਬੱਚੀਆਂ ਨੂੰ ਵਿੱਦਿਆ ਪੜ੍ਹਾਈ ਜਾਂਦੀ ਸੀ।

ਪਰ, ਅੱਜ-ਕੱਲ੍ਹ ਇਕ ਅਜੀਬ ਤੌਖਲਾ ਵਧ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਕੀ ਮਨੁੱਖ ਵਿੱਦਿਆ ਪੜ੍ਹ ਕੇ ਧਰਮ ਛੱਡ ਦੇਵੇਗਾ ?

ਇਸ ਦਾ ਉੱਤਰ ਸਾਫ਼ ਪਰਤੱਖ ਹੈ। ਹੁਣ ਤਕ ਕੀ ਹੁੰਦਾ ਆਇਆ ਹੈ ? ਓਹੀ ਹੁਣ ਤੇ ਅਗਾਂਹ ਨੂੰ ਹੋਵੇਗਾ। ਧਰਮ ਸੰਬੰਧੀ ਵਹਿਮ, ਭਰਮ ਤੇ ਨਿਰਦਇਅਤਾ ਵਾਲੇ ਰਿਵਾਜ ਮਨੁੱਖ ਛਡਦਾ ਚਲਿਆ ਆਇਆ ਹੈ, ਉੱਚਤਾ ਤੇ ਪਵਿੱਤਰਤਾ ਨੂੰ ਗ੍ਰਹਿਣ ਕਰਦਾ ਆ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਸਭਿਅਤਾ ਵਧ ਰਹੀ ਹੈ, ਮਨੁੱਖ ਸ਼੍ਰੇਣੀ ਖ਼ਿਆਲਾਂ ਦੀ ਕਦਰ ਕਰ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਵਿੱਦਿਆ, ਪੁਸਤਕਾਂ, ਕੁਦਰਤ, ਹੁਨਰ, ਕੀਰਤਨ—ਮੁਕਦੀ ਗੱਲ, ਹਰੇਕ ਚੀਜ਼ ਦੀ, ਜੋ ਇਸ ਦੇ ਰੂਹ ਤੇ ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਦੇ ਵਧਣ ਫੁੱਲਣ ਵਿਚ ਸਹਾਇਤਾ ਕਰਦੀ ਹੈ, ਮਨੁੱਖ ਦਿਨੋ ਦਿਨ ਵਧੀਕ ਕਦਰ ਕਰਦਾ ਹੈ। ਸੋ ਵਧੀਕ ਵਿੱਦਿਆ ਦੇ ਆਇਆਂ ਮਜ਼ਹਬ ਭੀ, ਚੁੰਕਿ ਇਹ ਇਨਸਾਨੀ ਜੀਵਨ ਨੂੰ ਵਿਸ਼ਾਲ ਬਣਾਉਣ ਲਈ ਬੜੀ ਤਾਕਤ ਰਖਦਾ ਹੈ, ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਹਿਰਦੇ ਵਿਚ ਆਪਣੀ ਥਾਂ ਬਣਾਈ ਰਖੇਗਾ।

ਅੰਮਾ ਦੀ ਝੋਲੀ

੧

ਵਾਹ! ਬਾਲ ਅਵਸਥਾ ਭੀ ਕੇਹੀ ਸੁੰਦਰ ਅਵਸਥਾ ਹੈ। ਮਨੁੱਖਾ ਜਨਮ ਵਿਚ ਸੁਆਦਲੀ ਦਾਤਿ ਹੈ। ਜਿਵੇਂ ਬਾਲਕਾਂ ਦੇ ਸੋਹਣੇ ਸੋਹਣੇ ਮੁਖੜੇ 'ਤੇ ਕੋਮਲ ਕੋਮਲ ਸਰੀਰ, ਕਠੋਰ ਹਿਰਦੇ ਵਾਲੇ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਭੀ ਪਿਆਰੇ ਲਗਦੇ ਹਨ, ਤਿਵੇਂ ਉਹਨਾਂ ਦਾ ਮਿੱਠਾ ਮਿੱਠਾ ਸੁਭਾਉ, ਭੋਲੀਆਂ ਭੋਲੀਆਂ ਗੱਲਾਂ, ਪਿਆਰ ਭਰੀਆਂ ਖੇਡਾਂ ਭੀ ਸਭ ਦੇ ਮਨ ਨੂੰ ਖਿੱਚ ਪਾਉਂਦੀਆਂ ਹਨ। ਅੰਵਾਣਾ ਬਾਲ ਤੋਤਲੀਆਂ ਗੱਲਾਂ ਕਰਦਾ ਹੈ, ਉਸ ਦਾ ਹਸੁੰ ਹਸੁੰ ਕਰਦਾ ਮੁਖੜਾ ਵੇਖ ਕੇ ਇਉਂ ਪ੍ਰਤੀਤ ਹੁੰਦਾ ਹੈ, ਜਿਵੇਂ “ਮਿਠ ਬੋਲੜਾ ਜੀ ਹਰਿ ਸਜਣੁ ਸੁਆਮੀ ਮੋਰਾ” ਸਾਖਿਆਤ ਬਾਲਕ ਦੇ ਅੰਦਰ ਆਪ ਬੋਲ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਬਾਲਕ ਵਲ ਵੇਖ ਕੇ ਅੰਮਾ ਦਾ ਹਿਰਦਾ ਕੋਲ ਫੁੱਲ ਵਾਂਗ ਵਿਗਸਦਾ ਹੈ, ਮਾਂ ਬਾਲ ਨੂੰ ਘੁਟ ਘੁਟ ਕੇ ਗਲ ਨਾਲ ਲਾਉਂਦੀ ਹੈ, ਮੂੰਹ ਸਿਰ ਚੁੰਮਦੀ ਹੈ ਤੇ ਕਦੇ ਕਦੇ ਪਿਆਰ ਦੇ ਵਲਵਲੇ ਵਿਚ ਆ ਕੇ ਉਹਦੀਆਂ ਗੁਲਾਬੀ ਗੱਲਾਂ ਉੱਤੇ ਪੌਲੀ ਜਿਹੀ ਚਪੇੜ ਭੀ ਮਾਰ ਦੇਂਦੀ ਹੈ। ਬਾਲਕ ਭੀ ਨਵੀਂ ਫੁੱਟੀ ਵੇਲ ਵਰਗੀਆਂ ਆਪਣੀਆਂ ਬਾਹਵਾਂ ਅੰਮਾ ਦੇ ਗਲ ਵਿਚ ਪਾ ਲੈਂਦਾ ਹੈ। ਜੇ ਅੰਮਾ ਚੁੰਮਣ ਲੱਗੇ, ਤਾਂ ਮੂੰਹ ਅਗੇ ਕਰ ਦੇਂਦਾ ਹੈ, ਜੇ ਚਪੇੜ ਮਾਰੇ ਤਾਂ ਭੀ ਗੱਲਾਂ ਅਗੇ ਕਰਦਾ ਹੈ, ਖਿੜ ਖਿੜ ਕੇ ਹੱਸਦਾ ਹੈ ਤੇ ਅੰਮਾ ਦੀ ਛਾਤੀ ਨਾਲ ਚੰਬੜਦਾ ਹੈ।

ਹੇ ਸਿਰਜਣਹਾਰ, ਤੇਰੀ ਅਚਰਜ ਕੁਦਰਤ ਹੈ! ਜੰਮਦੇ ਬਾਲ ਵਿਚ ਤੂੰ ਆਪਣਾ ਅਸਲੀ ਪਿਆਰ, ਮਿਠਾਸ ਤੇ ਭੋਲੇਪਣ ਵਾਲਾ ਸੁਭਾਉ ਕੁੱਟ ਕੁੱਟ ਕੇ ਭਰ ਦਿਤਾ ਹੈ, ਜਿਸ ਨੂੰ ਵੇਖ ਵੇਖ ਕੇ ਅੰਮਾ ਕੁਰਬਾਨ ਹੋ ਰਹੀ ਹੈ। ਆਪਣੇ ਸਰੀਰ 'ਤੇ ਅਨੇਕਾਂ ਦੁਖ ਸਹਾਰ ਕੇ ਏਸ ਸੋਹਣੇ ਨਿੱਕੇ ਜਿਹੇ ਖਿਡਾਉਣੇ ਦੀ ਸੇਵਾ ਕਰ ਰਹੀ ਹੈ। ਅੰਮਾ ਤਾਂ ਕਿਤੇ ਰਹੀ, ਗੁਆਂਢ ਦੀਆਂ ਮੁਟਿਆਰ ਕੁੜੀਆਂ ਭੀ ਸਾਰਾ ਸਾਰਾ ਦਿਨ ਕੁਛੜੋਂ ਨਹੀਂ ਲਾਹੁੰਦੀਆਂ।

੧੩੯

ਬਾਲਕ ਰਤਾ ਸਿਆਣਾ ਹੋਇਆ, ਖੇਡਣ ਵਲ ਰੁਚੀ ਪਈ ਔਰ ਵੇਖੋ ! ਹਾਣੀਆਂ ਨਾਲ ਕਰਿੰਗੜੀ ਪਾਈ ਗਲੀਆਂ ਵਿਚ ਭੱਜਾ ਫਿਰਦਾ ਹੈ। ਰਲ ਕੇ ਖੇਡਦੇ ਹਨ, ਮਿੱਟੀ ਦੇ ਖਿਡਾਉਣੇ ਬਣਾਉਂਦੇ ਹਨ, ਕਦੇ ਬਣਾਉਂਦੇ ਹਨ, ਕਦੇ ਢਾਹੁੰਦੇ ਹਨ। ਖੇਡਦਿਆਂ ਖੇਡਦਿਆਂ ਮਨ ਉਚਾਟ ਹੋਇਆ ਤੇ ਸਭੇ ਉਠੇ। ਇਕ ਬਾਲਕ ਬੋਲਿਆ : ਆਓ, ਭਾਈ ! ਨ੍ਹਾਉਣ ਚੱਲੀਏ। ਸਾਰੇ ਖੂਹ 'ਤੇ ਗਏ; ਅਉਲੂ ਵਿਚ ਜਾ ਵੜੇ। ਨ੍ਹਾਉਂਦਿਆਂ ਨ੍ਹਾਉਂਦਿਆਂ ਇਕ ਦੂਜੇ 'ਤੇ ਛਿੱਟੇ ਮਾਰਨ ਲਗ ਪਏ। ਏਸੇ ਖੇਡ ਵਿਚ ਦੋ ਬਾਲਕ ਆਪੋ ਵਿਚ ਲੜ ਪਏ, ਗੁਥਮਗੁਥਾ ਹੋ ਪਏ। ਦੋਵੇਂ ਰੋਂਦੇ ਘਰੀਂ ਆਏ। ਕਮਲੀਆਂ—ਪਰ ਆਪਣੇ ਵਲੋਂ ਸਿਆਣੀਆਂ—ਮਾਵਾਂ ਇਕ ਦੂਜੀ ਵਲ ਉਲਾਂਭਾ ਲਿਆਈਆਂ ਤੇ ਗੱਲੋ ਗੱਲੀ ਲੜ ਪਈਆਂ।

ਪਰ, ਹੈ ! ਉਹ ਦੋਵੇਂ ਬਾਲਕ ਕਿਧਰ ਗਏ ? ਵਾਹ ਭੋਲੀ ਅਵਸਥਾ ! ਮਾਵਾਂ ਨੇ ਤਾਂ ਘਰ ਵਿਚ ਘੋਲ ਮਚਾ ਦਿਤੇ ਹਨ, ਪਰ ਉਹ ਬਾਲਕ ਫੇਰ ਗਲਵਕੜੀ ਪਾਈ ਰਵਾਂ-ਰਵੀਂ ਬਾਹਰ ਜਾ ਰਹੇ ਹਨ ਤੇ ਫੇਰ ਖੇਡ ਵਿਚ ਮਸਤ ਹੋ ਗਏ ਹਨ।

ਹੇ ਨਿਰਵੈਰ ਦਾਤਾ ! ਸੰਸਾਰ ਦੇ ਵਿਦਵਾਨ ਸਾਰੀ ਸਾਰੀ ਉਮਰ ਤੇਰੀ ਹੋਂਦ ਲੱਭਣ ਅਤੇ ਸਾਬਤ ਕਰਨ ਵਾਸਤੇ ਸ਼ਾਸਤਰਾਂ ਵਿਚ ਖਪ ਰਹੇ, ਪਰ ਤੂੰ ਆਪਣੀ ਮਿਹਰ ਕਰ ਕੇ ਆਪਣਾ ਖਾਸ ਮਹਿਰਮ ਘੱਲਿਆ, ਜਿਸ ਨੇ ਵਿਲਕਦੇ ਜੀਆਂ ਨੂੰ ਤੇ ਚਤੁਰਾਈ ਦੀ ਅਹੰਗਤਾ ਵਿਚ ਹਉਂ ਹਉਂ ਕਰਦੇ ਮਨੁੱਖਾਂ ਨੂੰ ਆਖਿਆ—“ਭੋਲੇ ਭਾਇ ਮਿਲੈ ਰਘੁਰਾਇਆ।” ਦੁਨੀਆ ਦੇ ਸਿਆਣੇ ਤੇ ਚਤੁਰ ਮਨੁੱਖ ਲੋਕਾਂ ਨੂੰ ਉੱਨਤੀ ਦੇ ਰਾਹੇ ਪਾਣ ਦੇ ਆਹਰ ਵਿਚ ਚਤੁਰਾਈਆਂ ਤੇ ਸਿਆਣਪਾਂ ਤੋਂ ਕੰਮ ਲੈ ਰਹੇ ਸਨ। ਸਿੱਟਾ ਇਹ ਨਿਕਲਦਾ ਸੀ ਕਿ ਲੋਕਾਂ ਨੂੰ ਉੱਨਤ ਕਰਨਾ ਤਾਂ ਕਿਤੇ ਰਿਹਾ, ਆਪ ਹੀ ਸਿਆਣਪਾਂ ਦੀ ਟੇਕ ਰਖਦੇ ਰਖਦੇ ਅਹੰਕਾਰ ਦੇ ਟੋਏ ਵਿਚ ਜਾ ਫਸਦੇ ਸਨ। ਏਸੇ ਦਸ਼ਾ ਨੂੰ ਵੇਖ ਕੇ ਕਬੀਰ ਜੀ ਨੇ ਆਖਿਆ :

ਕਬੀਰ ਭਾਰ ਪਰਾਈ ਸਿਰਿ ਚਰੈ, ਚਲਿਓ ਚਾਰੈ ਬਾਟ ॥

ਅਪਨੇ ਭਾਰਹਿ ਨ ਡਰੈ, ਆਗੈ ਅਉਘਟ ਘਾਟ ॥੮੬॥

ਪਰ ਹਾਂ, ਪ੍ਰੀਤਮ-ਪ੍ਰਭੂ ਨੇ ਆਪਣਾ ਖਾਸ ਮਹਿਰਮ ਘੱਲਿਆ, ਉਸ ਨੇ ਸਿਆਣਪ ਦੇ ਕਾਰਨ ਵਿਲਕਦਿਆਂ ਨੂੰ ਬਾਲਕ ਬਣਾਇਆ। ਬਾਲਕ ਨੇ ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਮਿੱਠੀਆਂ ਗੱਲਾਂ ਕੀਤੀਆਂ, ਅੰਮਾ ਨੇ ਪਿਆਰ ਕੀਤਾ, ਗਲ ਲਾਇਆ।

ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਅੰਮਾ ਨੇ ਪਿਆਰਿਆ, ਬਾਲਕ ਨੂੰ ਭੀ ਅੰਮਾ ਦਾ ਚੁੰਮਣਾ ਤੇ ਚਪੇੜ ਮਾਰਨਾ ਇਕੋ ਜਿਹਾ ਸੁਆਦਲਾ ਲੱਗਾ।

੩

ਪਰ, ਹੇ ਨਿਕਾਰੀ ਸਿਆਣਪ! ਵਿਛੋੜੇ ਜੜ੍ਹ ਸਿਆਣਪ! ਤੇਰੇ ਆਉਂਦਿਆਂ ਹੀ ਉਹ ਮਾਂ-ਪੁੱਤ ਦੀਆਂ ਗਲਵੱਕੜੀਆਂ ਦੂਰ ਹੋ ਗਈਆਂ। ਨਾ ਅੰਮਾ ਉਹ ਪਿਆਰ ਕਰਦੀ, ਨਾ ਪੁੱਤ ਨੂੰ ਪਿਆਰ ਭਾਉਂਦਾ ਹੈ। ਮਾਂ ਪੁੱਤ ਵਾਲਾ ਸਾਕ ਤਾਂ ਅਨੁਭਵ ਹੋ ਰਿਹਾ ਹੈ, ਪਰ ਪਹਿਲਾ ਰਸ ਨਹੀਂ ਰਿਹਾ।

ਏਸ ਸਿਆਣਪ ਤੇ ਅਕਲ ਨੇ ਏਥੇ ਹੀ ਬੱਸ ਨਹੀਂ ਕੀਤੀ, ਏਸ ਦੇ ਸਾਥੀਆਂ 'ਤੇ ਭੀ ਜਾ ਅਸਰ ਪਾਇਆ। ਅੱਗੇ ਤਾਂ ਆਪੋ ਵਿਚ ਖੇਡਦੇ ਖੇਡਦੇ ਜੇ ਕਦੇ ਖਹਿ ਪੈਂਦੇ ਸਨ, ਤਾਂ ਘੜੀ ਵਿਚ ਹੀ ਇਕ ਦੂਜੇ ਦੀ ਵਧੀਕੀ ਭੁਲਾ ਦੇਂਦੇ ਸਨ। ਪਰ, ਹੁਣ ਤਾਂ ਜੇ ਝਗੜ ਪੈਣ, ਤਾਂ ਵੈਰ ਅਜਿਹਾ ਕੱਚਾ ਪਾਰਾ ਹੋ ਕੇ ਹੱਡੀਂ ਰਚਦਾ ਹੈ ਕਿ ਨਾਲ ਹੀ ਲੈ ਲੱਥਦਾ ਹੈ। ਸਾਰੀ ਉਮਰ ਧੜੇਬੰਦੀ ਤੇ ਮੁਕੱਦਮੇ-ਬਾਜ਼ੀ ਵਿਚ ਲੰਘ ਜਾਂਦੀ ਹੈ। ਜੇ ਹਾਰ ਜਿੱਤ ਇਕ ਪੀਹੜੀ ਵਿਚ ਨਹੀਂ ਹੋਈ ਤਾਂ ਦੂਜੀ ਪੀਹੜੀ ਵਿਚ ਫੇਰ ਇਹੋ ਚੁੱਕੀ ਝੁਪ ਪਈ।

ਸਿਰਜਣਹਾਰ ਦੇ ਮਹਿਰਮ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਸੰਸਾਰ 'ਤੇ ਆ ਕੇ ਵੇਖਿਆ ਕਿ ਅੰਮਾ ਦੀ ਝੋਲੀ ਵਿਚੋਂ ਡਿੱਗੇ ਹੋਏ ਤੇ ਆਪਣੇ ਆਪ ਨੂੰ ਸਿਆਣੇ ਸਮਝਣ ਵਾਲੇ ਜੀਵਾਂ ਨੇ ਏਸ 'ਭੂਮਿ ਰੰਗਾਵਲੀ' ਨੂੰ 'ਵਿਸ਼ੂਲਾ ਬਾਗ' ਬਣਾ ਰੱਖਿਆ ਹੈ। ਸਿਰਜਣਹਾਰ ਨੇ ਤਾਂ ਮਿਹਰ ਕਰ ਕੇ ਜੀਆਂ ਨੂੰ ਸੁਖੀ ਰਖਣ ਵਾਲਾ ਆਦਰਸ਼, ਬਾਲ ਅਵਸਥਾ ਦੀ ਰਾਹੀਂ ਪੇਸ਼ ਕੀਤਾ ਸੀ, ਪਰ :

ਤੁਮ ਕਰਹੁ ਭਲਾ ਹਮ ਭਲੋ ਨ ਜਾਨਹ.....॥ (ਸੋਰਠਿ ਮ: ੫)

ਭਰਮ ਕਰਮ ਦੇ ਜਾਲ ਵਿਚ ਫਸੇ ਹੋਏ ਕਈ ਵਿਦਵਾਨਾਂ, ਏਸ ਆਦਰਸ਼ ਨੂੰ ਨਾ ਸਮਝਦੇ ਹੋਏ, ਅਜਿਹਾ ਪਾਸਾ ਪਰਤਿਆ ਕਿ ਸਗੋਂ ਜਿਸ ਘਰ ਵਿਚ ਬਾਲ ਖੇਡਦੇ ਹੋਣ ਉਸ ਘਰ ਨੂੰ ਅਪਵਿੱਤਰ ਆਖਣਾ ਅਰੰਭ ਦਿੱਤਾ।

ਕਰਤਾਰ ਨੇ ਦਇਆ ਕੀਤੀ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਆਇਆ, ਸਤਿਗੁਰੂ ਨੇ ਉਪਾਧੀ ਦਾ ਮੂਲ-ਕਾਰਨ ਢੂੰਡਿਆ ਤੇ ਭਾਈ ਮਰਦਾਨੇ ਨੂੰ ਆਖਿਆ : “ਮਰਦਾਨਿਆ ! ਅੰਮਾ ਦੀ ਝੋਲੀ ਵਿਚੋਂ ਡਿੱਗ ਕੇ ਜੀਵ ਵਿਲੁਕ ਰਹੇ ਹਨ, ਅਤੇ ਆਪੋ ਵਿਚ ਖਹਿ ਰਹੇ ਹਨ। ਉੱਠ, ਚੱਲੀਏ, ਇਹਨਾਂ ਨੂੰ ਝਾੜ ਫੂਕ ਕੇ ਫੇਰ ਅੰਮਾ ਦੀ ਗੋਦ

ਪਾਈਏ।” ਪੈਂਡੇ ਝਾਗ ਝਾਗ ਕੇ ਤੇ ਵਲਿੱਖਾਂ ਚੀਰ ਚੀਰ ਕੇ ਦੂਰ ਦੇਸਾਂ ਵਿਚ
ਅੱਪੜ ਕੇ ਸਤਿਗੁਰੂ-ਪ੍ਰੀਤਮ ਨੇ ਸਮਝਾਇਆ :

ਚਤੁਰਾਈ ਨਹ ਚੀਨਿਆ ਜਾਇ ॥

ਬਿਨੁ ਮਾਰੇ ਕਿਉ ਕੀਮਤਿ ਪਾਇ ॥ (ਗਉੜੀ ਗੁਆਰੇਰੀ ਮ: ੧, ਪੰਨਾ ੨੨੧)

ਗੁਰਸਿੱਖੀ ਦੇ ਮਹਿਰਮ ਭਾਈ ਗੁਰਦਾਸ ਜੀ ਨੇ ਏਸ ਭੇਤ ਨੂੰ ਇਉਂ ਖੋਲ੍ਹ ਕੇ
ਦੱਸਿਆ ਹੈ :

ਜੈਸੇ ਏਕ ਜਨਨੀ ਕੇ ਹੋਤ ਹੈ ਅਨੇਕ ਸੁਤ,
ਸਭ ਹੀ ਮਹਿ ਅਧਿਕ ਪਿਆਰੇ ਸੁਤ ਗੋਦ ਕੇ ॥
ਸਿਆਨੇ ਸੁਤ ਬਨਜ ਬਿਉਹਾਰ ਕੇ ਬਿਚਾਰ ਬਿਖੈ,
ਗੋਦ ਮਹਿ ਅਚੇਤੁ, ਹੇਤ ਸੰਪੈ ਨ ਸਹੋਦ ਕੇ ॥
ਪਲਨਾ ਸੁਆਇ, ਮਾਇ ਗ੍ਰਿਹਿ ਕਾਜ ਲਾਗੈ ਜਾਇ,
ਸੁਨਿ ਸੁਤ-ਰੁਦਨ, ਪੈ ਪੀਆਵੈ ਮਨ ਮੋਦ ਕੇ ॥
ਆਪਾ ਖੋਇ, ਜੋਇ ਗੁਰਿ ਚਰਨ ਬਰਨਿ ਗਹਿ,
ਰਹੈ ਨਿਰਦੋਖ, ਮੋਖ ਅਨਦ ਬਿਨੋਦ ਕੇ ॥੩੯੨॥

ਭਾਵ, ਮਾਂ ਦੇ ਕਈ ਪੁੱਤਰ ਹੋਣ, ਸਾਰਿਆਂ ਵਿਚੋਂ ਵਧੀਕ ਪਿਆਰਾ ਮਾਂ
ਨੂੰ ਉਹੀ ਹੁੰਦਾ ਹੈ ਜੋ ਗੋਦੀ ਵਿਚ ਹੈ। ਸਿਆਣੇ ਪੁੱਤਰ ਆਪੋ ਆਪਣੇ ਆਹਰੇ
ਰੁੱਝੇ ਪਏ ਹੁੰਦੇ ਹਨ, ਪਰ ਅੰਵਾਣੇ ਗੋਦੀ ਵਾਲੇ ਨੂੰ ਨਾ ਭਰਾਵਾਂ ਦੀ ਸੂਝ ਹੈ ਨਾ
ਧਨ ਪਦਾਰਥ ਦੀ। ਮਾਂ ਉਸ ਨੂੰ ਪੰਝੂੜੇ ਵਿਚ ਸੁਆ ਕੇ ਘਰ ਦੇ ਕੰਮ ਵਿਚ
ਲੱਗਦੀ ਹੈ, ਪਰ ਉਹਦੇ ਰੋਣ ਦੀ ਅਵਾਜ਼ ਸੁਣ ਕੇ ਝਟ ਆ ਕੇ ਦੁੱਧ ਪਿਆਲ
ਕੇ ਉਹਦਾ ਮਨ ਪਰਚਾਉਂਦੀ ਹੈ। ਤਿਵੇਂ ਹੀ, ਜੋ ਮਨੁੱਖ ਆਪਾ-ਭਾਵ ਗਵਾ ਕੇ
ਸਤਿਗੁਰੂ ਦੀ ਚਰਨੀ ਲਗਦਾ ਹੈ, ਉਹ ਪਵਿੱਤਰ-ਆਤਮਾ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ ਤੇ ਸਦਾ
ਅਨੰਦ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ।

ਪਰ, ਇਹ ਕੰਮ ਕੋਈ ਨਿੱਕਾ ਜਿਹਾ ਨਹੀਂ ਸੀ। ਸਦੀਆਂ ਦੇ ਵਿਛੜੇ ਹੋਏ
ਜੀਵ ਵਿਛੋੜੇ ਨਾਲ ਹੀ ਪਿਆਰ ਪਾ ਬੈਠੇ ਸਨ। ਪੁਰਾਣੀਆਂ ਵਾਦੀਆਂ ਹਟਾਉਣ
ਵਾਸਤੇ ਢੇਰ ਸਮੇਂ ਦੀ ਲੋੜ ਸੀ। ਏਸ ਵਾਸਤੇ ਪ੍ਰੀਤਮ-ਸਤਿਗੁਰੂ ਨੇ ਸਾਰੇ ਜਗਤ
ਦੀ ਜਾਤਰਾ ਕਰ ਕੇ ਥਾਂ ਥਾਂ ਪਾਠਸ਼ਾਲਾਂ ਖੋਲ੍ਹ ਦਿੱਤੀਆਂ, ਤੇ ਆਪ ਪਾਂਧਾ
ਬਣਿਆ। ਜਿਵੇਂ ਹਜ਼ੂਰ ਨੇ ਸ੍ਰੀ ਗੁਰੂ ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਜੀ ਵਿਚ ਫੁਰਮਾਇਆ ਹੈ :

ਸਤਸੰਗਤਿ ਸਤਿਗੁਰ ਚਟਸਾਲ ਹੈ, ਜਿਤੁ ਹਰਿ ਗੁਣ ਸਿਖਾ ॥
 ਧੰਨੁ ਧੰਨੁ ਸੁ ਰਸਨਾ, ਧੰਨੁ ਕਰ, ਧੰਨੁ ਸੁ ਪਾਧਾ ਸਤਿਗੁਰੁ,
 ਜਿਤੁ ਮਿਲਿ ਹਰਿ ਲੇਖਾ ਲਿਖਾ ॥੮॥ (ਕਾਨੜੇ ਕੀ ਵਾਰ, ਮ: ੪, ਪੰਨਾ ੧੩੧੬)
 ਹਜ਼ੂਰ ਨੇ ਦਸ ਸਰੀਰ ਧਾਰ ਕੇ ਇਹ ਔਖੀ ਕਾਰ ਨਿਬਾਹੀ।

੪

ਖਡੂਰ ਸਾਹਿਬ ਵਿਚ ਦੀਵਾਨ ਸਜਿਆ ਹੋਇਆ ਹੈ। ਪਾਂਧਾ-ਸਤਿਗੁਰੂ ਆਪਣੇ ਵਿਦਿਆਰਥੀਆਂ ਨੂੰ ਅੰਮਾ ਦੀ ਝੋਲੀ ਦਾ ਆਦਰਸ਼ ਸਿਖਾ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਇਕ ਦੋ ਸਿਖ ਸ਼ਿਕਾਇਤ ਲਿਆਏ। “ਹਜ਼ੂਰ! ਭਾਈ ਮਾਹਣਾ, ਜੋ ਲੰਗਰ ਦਾ ਸੇਵਕ ਹੈ, ਸਿੱਖਾਂ ਨੂੰ ਬੜਾ ਤੰਗ ਕਰਦਾ ਹੈ।” ਸਾਹਿਬਾਂ ਨੇ ਭਾਈ ਮਾਹਣੇ ਨੂੰ ਸਦਵਾਇਆ ਤੇ ਪੁੱਛਿਆ। ਉੱਤਰ ਦਿਤੋਸੂ, “ਹਜ਼ੂਰ! ਮੈਂ ਤਾਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਦੀ ਸੇਵਾ ਕਰਾਂਗਾ, ਇਹਨਾਂ ਸਿੱਖਾਂ ਦਾ ਮੈਂ ਨੌਕਰ ਨਹੀਂ ਹਾਂ।” ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਜਾਚ ਲਿਆ ਕਿ ਚਤੁਰਾਈ ਦਾ ਮਾਰਿਆ ਹੋਇਆ ਇਹ ਮੰਦਭਾਗੀ ਮਨੁੱਖ ਖਰ੍ਹਵਾ ਬੋਲਦਾ ਹੈ ਤੇ ਆਪਣੀ ਸਿਆਣਪ ਦੇ ਮਾਣ ਵਿਚ ਹੈ, ਏਸੇ ਵਾਸਤੇ ਸਿੱਖਾਂ ਨੂੰ ਮਾੜੇ ਜਾਣ ਕੇ ਆਪ ਨਿਉਣ ਦਾ ਗੁਣ ਧਾਰਨ ਨਹੀਂ ਕਰ ਸਕਿਆ। ਬਚਨ ਹੋਇਆ, “ਜੇ ਸੇਵਾ ਕਰਦਿਆਂ ਭੀ ਹਉਮੈ ਵਿਚ ਸੜਨਾ ਸੀ, ਤਾਂ ਜਾ, ਭਾਈ! ਜੰਗਲ ਵਿਚ ਜਾ ਕੇ ਸੜ ਮਰ।”

੫

ਥਾਂ ਥਾਂ 'ਤੇ ਪਾਠਸ਼ਾਲਾਂ ਖੋਲ੍ਹਦਾ ਹੋਇਆ ਸਤਿਗੁਰੂ, ਮਿਹਰਾਂ ਦਾ ਸਾਈਂ ਗੁਰੂ ਹੁਣ ਅਨੰਦਪੁਰ ਸਾਹਿਬ ਨੂੰ ਰੋਣਕ ਬਖਸ਼ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਕਿਤੇ ਸੰਗਤਾਂ ਦੇ ਦੀਵਾਨ ਸਜ ਰਹੇ ਹਨ, ਕਿਤੇ ਸੁੰਦਰ ਮਕਾਨ ਬਣ ਰਹੇ ਹਨ, ਕਿਤੇ ਸੰਗਤਾਂ ਦੇ ਤੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਦੇ ਸੈਰ ਕਰਨ ਵਾਸਤੇ ਮਾਲੀ ਸੋਹਣੇ ਸੋਹਣੇ ਬਗੀਚੇ ਸਜਾ ਰਹੇ ਹਨ। ਲੋਢੇ ਪਹਿਰ ਦੇ ਦੀਵਾਨ ਦੇ ਸਜਣ ਦਾ ਵੇਲਾ ਹੋਇਆ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਮਹਿਲਾਂ ਵਿਚੋਂ ਦੀਵਾਨ-ਅਸਥਾਨ ਵਲ ਤੁਰੇ। ਇਕ ਮਕਾਨ ਦੀ ਇਕ ਮਿਸਤਰੀ ਲਿਪਾਈ ਕਰ ਰਿਹਾ ਸੀ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਕੋਲੋਂ ਦੀ ਲੰਘੇ ਤੇ ਚਿੱਕੜ ਦੀਆਂ ਛਿੱਟਾਂ ਸੁੰਦਰ ਬਸਤਰਾਂ ਉੱਤੇ ਜਾ ਪਈਆਂ। ਦੀਵਾਨ ਵਿਚ ਅੱਪੜ ਕੇ ਚੌਜੀ-ਪ੍ਰੀਤਮ ਨੇ ਇਕ ਸਿਖ ਨੂੰ ਹੁਕਮ ਦਿਤਾ ਕਿ ਫਲਾਣੇ ਮਿਸਤਰੀ ਸਿੰਘ ਨੂੰ ਸੱਦ ਲਿਆਵੋ। ਸਿੰਘ ਅਦਬ ਨਾਲ ਹਜ਼ੂਰੀ ਵਿਚ ਹਾਜ਼ਰ ਹੋਇਆ। ਰੰਗਾ-ਰੰਗ ਦੇ ਕੌਤਕ ਵਿਖਾ ਕੇ ਸੋਹਣੀਆਂ

ਸਿਖ-ਮੱਤਾਂ ਸਿਖਾਉਣ ਵਾਲੇ ਦੋ ਜਹਾਨ ਦੇ ਸਾਈਂ ਸਤਿਗੁਰੂ ਨੇ ਸੰਗਤਿ ਵਲ ਧਿਆਨ ਕਰ ਕੇ ਬਚਨ ਕੀਤਾ, “ਖ਼ਾਲਸਾ ਜੀ! ਏਸ ਸਿੰਘ ਨੇ ਅੱਜ ਸਾਡੇ ਪੁਸ਼ਾਕੇ ਉਤੇ ਛਿੱਟਾਂ ਪਾ ਦਿੱਤੀਆਂ ਹਨ, ਏਸ ਵਾਸਤੇ ਏਸ ਨੂੰ ਦੋ ਧੱਪੇ ਲਾਉਣੇ ਚਾਹੀਦੇ ਹਨ।” ਬੱਸ! ਇਹ ਬਚਨ ਹੋਣ ਦੀ ਢਿੱਲ ਸੀ ਕਿ ਇਕ ਉੱਠ, ਦੂਜਾ ਉੱਠ, ਤੀਜਾ ਭੀ ਉੱਠ, ਕਿਰਨ-ਮਕਿਰਨੀ ਕਈ ਸਿੰਘਾਂ ਨੇ ਉੱਠ ਕੇ ਉਸ ਗ਼ਰੀਬ ਨੂੰ ਦੋ ਦੋ ਧੱਪੇ ਲਾ ਦਿੱਤੇ। ਸਾਹਿਬ ਵਿਸਮਾਦ ਦਸ਼ਾ ਵਿਚ ਇਹ ਸਾਰਾ ਕੌਤਕ ਵੇਖਦੇ ਰਹੇ। ਜਦੋਂ ਬਹੁਤਿਆਂ ਨੇ ਇਹ ਸੇਵਾ ਕਰ ਲਈ, ਤਾਂ ਹਜ਼ੂਰ ਨੇ ਫੁਰਮਾਇਆ : “ਖ਼ਾਲਸਾ ਜੀ! ਅਸਾਂ ਦੋ ਧੱਪੇ ਆਖੇ ਸਨ, ਤੁਸਾਂ ਕਈ ਦੋ ਲਾ ਦਿੱਤੇ ਹਨ।” ਏਸ ਦਾ ਕਾਰਨ ਇਹ ਹੈ ਕਿ ਮਨੁੱਖ ਦੂਜੇ ਦੇ ਐਥਾਂ ਨੂੰ ਤੱਕਣ ਵੇਲੇ ਆਪਣੇ ਅੰਦਰ ਝਾਤੀ ਮਾਰਨੀ ਭੁਲ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਇਸ ਦਾ ਸਿੱਟਾ ਇਹ ਨਿਕਲਦਾ ਹੈ ਕਿ ਪਿਆਰ ਦੀ ਥਾਂ ਹੋਰ ਕ੍ਰੋਧ ਤੇ ਕੁਬੋਲ ਆਦਿਕਾਂ ਤੋਂ ਕੰਮ ਲੈਂਦਾ ਹੈ। ਏਸ ਭੁਲ ਤੋਂ ਸਿਖ ਨੂੰ ਬਚਾਉਣ ਵਾਸਤੇ ਹੀ ਹੁਕਮ ਹੈ :

ਫਰੀਦਾ ਜੇ ਤੂ ਅਕਲਿ ਲਤੀਫੁ, ਕਾਲੇ ਲਿਖੁ ਨ ਲੇਖ ॥

ਆਪਨੜੇ ਗਿਰੀਵਾਨ ਮਹਿ, ਸਿਰੁ ਨੀਵਾਂ ਕਰਿ ਦੇਖੁ ॥੬॥ (ਪੰਨਾ ੧੩੭੮)

ਤਾਂ ਚੋਜੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਹੁਕਮ ਦਿਤਾ, “ਏਸ ਸਿੰਘ ਨਾਲ ਇਤਨਾ ਅਯੋਗ ਵਰਤਾਉ ਹੋਇਆ ਹੈ, ਹੁਣ ਕੋਈ ਸਿੰਘ ਆਪਣੀ ਲੜਕੀ ਦਾ ਸਾਕ ਏਸ ਨੂੰ ਦੇਵੇ।” ਫੇਰ ਤਾਂ ਕਿਤਨਾ ਚਿਰ ਹੀ ਦੀਵਾਨ ਵਿਚ ਚੁਪ ਚਾਪ ਰਹੀ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਸੰਗਤਿ ਨੂੰ ਗੁਰਬਾਣੀ ਦਾ ਉਪਦੇਸ਼ ਦਿਤਾ ਤੇ ਸਮਝਾਇਆ ਕਿ ਪਿਆਰ ਦਾ ਮਾਰਗ ਹੀ ਪਿਆਰੇ ਦੇ ਦੇਸ ਨੂੰ ਲੈ ਜਾ ਸਕਦਾ ਹੈ।

੬

ਕਬੀਰ ਚਤੁਰਾਈ ਅਤਿ ਘਨੀ, ਹਰਿ ਜਪਿ ਹਿਰਦੈ ਮਾਹਿ ॥

ਸੁਗੀ ਉਪਰਿ ਖੇਲਨਾ, ਗਿਰੈ ਤ ਠਾਹਰ ਨਾਹਿ ॥੧੦੬॥

ਪਿਸ਼ੋਰ ਵਿਚ ਸਿੱਖਾਂ ਦੇ ਇਕ ਘਰ ਅੱਜ ਬੜਾ ਮੰਗਲਾਚਾਰ ਹੈ। ਸ਼ਬਦ ਕੀਰਤਨ ਹੋ ਰਿਹਾ ਹੈ, ਸਭ ਖੁਸ਼ੀਆਂ ਦੇ ਸਾਮਾਨ ਹਨ। ਏਥੇ ਅੱਜ ਕੀ ਹੈ? ਸ੍ਰੀ ਦਸਮੇਸ਼ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਇਕ ਸਿਦਕੀ ਸਿੰਘ ਭਾਈ ਜੋਗਾ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦਾ ਅਨੰਦ ਕਾਰਜ ਹੈ। ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਵੇਲੇ ਆਸਾ ਦੀ ਵਾਰ ਦਾ ਭੋਗ ਪਿਆ। ਲਾਵਾਂ

੧. ਅਖੀਰ ਇਕ ਪ੍ਰੇਮੀ ਸਿਖ ਨਿਤਰਿਆ ਸੀ।

ਦਾ ਅਰੰਭ ਹੋਇਆ। ਦੋ ਲਾਵਾਂ ਹੋ ਗਈਆਂ। ਕੋਲੋਂ ਹੀ ਇਕ ਸਿੰਘ ਨੇ ਉੱਠ ਕੇ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਹੱਥ ਇਕ ਚਿੱਠੀ ਦੇ ਦਿੱਤੀ। ਇਹ ਕੀ ਸੀ? ਸ੍ਰੀ ਕਲਗੀਧਰ ਜੀ ਦਾ ਹੁਕਮਨਾਮਾ:

‘ਭਾਈ ਜੋਗਾ ਸਿੰਘ! ਸਭ ਕੰਮ ਛੱਡ ਕੇ ਤੁਰ ਪਉ’।

ਧੰਨ ਸਿੱਖੀ! ਔਹ ਵੇਖੋ, ਲਾਵਾਂ ਅੱਧ ਵਿਚ ਹੀ ਰਹਿ ਗਈਆਂ। ਪਰਵਾਰ ਨੇ ਬਬੇਰਾ ਸਮਝਾਇਆ। ਪਰ ਸਿਦਕ ਵਿਚ ਰੰਗੇ ਹੋਏ ਨੂੰ ਕੌਣ ਮੱਤਾਂ ਦੇਵੇ? ਵਾਹੋ-ਦਾਹੀ ਉੱਠ ਤੁਰਿਆ। ਪਰ ਵਾਹ ਰੀ ਮਾਇਆ!

ਕਬੀਰ ਮਾਇਆ ਤਜੀ ਤ ਕਿਆ ਭਇਆ, ਜਉ ਮਾਨੁ ਤਜਿਆ ਨਹੀ ਜਾਇ ॥
ਮਾਨ ਮੁਨੀ ਮੁਨਿਵਰ ਗਲੇ, ਮਾਨੁ ਸਭੈ ਕਉ ਖਾਇ ॥੧੫੬॥

ਮੇਰੇ ਵਰਗਾ ਕੌਣ ਹੈ, ਜੋ ਦੋ ਲਾਵਾਂ ਖੁਣੋਂ ਸੁੰਦਰ ਇਸਤ੍ਰੀ ਨੂੰ ਗੁਰੂ ਦੇ ਹੁਕਮ ਵਿਚ ਛੱਡ ਦੇਵੇ? ਹੁਸ਼ਿਆਰਪੁਰ ਅੱਪੜੇ। ਹੰਕਾਰ ਨੇ ਮੋਹ ਮਾਇਆ ਵਿਚ ਫਸਾਇਆ। ਇਕ ਵੇਸਵਾ ਨੂੰ ਵੇਖ ਕੇ ਮੋਹਤ ਹੋ ਗਏ। ਪਰ, ਧੰਨ ਰਾਖਾ ਪ੍ਰੀਤਮ-ਸਤਿਗੁਰੂ!

ਅਪਨੇ ਸੇਵਕ ਕੀ ਆਪੇ ਰਾਖੈ..... ॥੧॥੧੨੯॥ (ਪੰਨਾ ੪੦੩)

ਸਾਰੀ ਰਾਤ ਪਹਿਰਾ ਦੇ, ਨਰਕ ਵਿਚ ਡਿਗਦੇ ਨੂੰ ਬਚਾ ਲਿਆ। ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਵੇਲੇ ਭਾਈ ਜੀ ਨੂੰ ਸੁਰਤਿ ਆਈ, ਲੱਗਾ ਘਬਰਾਉਣਾ। ਘਰ ਛੱਡਿਆ ਗੁਰੂ ਵਾਸਤੇ, ਪਰ ਚੰਦਰੀ ਮਾਇਆ ਨੇ ਗੁਰੂ-ਜੋਗਾ ਭੀ ਨਾ ਰਹਿਣ ਦਿਤਾ। ਕਿਥੇ ਜਾਵਾਂ? ਕੀ ਕਰਾਂ? ਘਰ ਮੁੜ ਚੱਲਾਂ? ਪਰ ਇਹ ਘਰ ਤਾਂ ਸਦਾ ਨਾਲ ਨਹੀਂ ਰਹਿਣਾ। ਗੁਰੂ ਤੋਂ ਬੇਮੁਖ ਹੋ ਕੇ ਕਿਹੜੀ ਠੌਰ? ਸਤਿਗੁਰੂ ਦੇ ਦਰ ਵਲ ਚੱਲਾਂ? ਕਿਹੜੇ ਮੂੰਹ ਨਾਲ? ਗੁਰੂ ਕੀ ਆਖੇਗਾ? ਸੰਗਤਿ ਫਿਟਕਾਰ ਪਾਵੇਗੀ..... ਵਾਹ ਭੈੜਿਆ ਮਨਾ! ਛੱਡ ਇਹ ਭਰਮ, ਚੇਤਾ ਕਰ:

ਸੁਤੁ ਅਪਰਾਧ ਕਰਤ ਹੈ ਜੇਤੇ ॥

ਜਨਨੀ ਚੀਤਿ ਨ ਰਾਖਸਿ ਤੇਤੇ ॥੧॥ (ਆਸਾ ਕਬੀਰ ਜੀ, ਪੰਨਾ ੪੭੮)

ਇਹ ਚੇਤਾ ਆਉਣ ਦੀ ਦੇਰ ਸੀ ਕਿ ਹੁਣ ਤਾਂ ਰੱਬੀ ਬਾਣੀ ਨੇ ਫੇਰ ਦਾਤਾ ਦੇ ਚਰਨਾਂ ਵਿਚ ਪ੍ਰੇ ਦਿਤਾ। ਸ੍ਰੀ ਅਨੰਦਪੁਰ ਸਾਹਿਬ ਦੇ ਰਾਹੇ ਪਿਆ। ਸੰਗਤਿ ਦੇ ਦਰਸ਼ਨ ਕੀਤੇ। ਦੀਵਾਨ ਸਜਿਆ ਹੋਇਆ ਸੀ, ਜਾ ਸਿਰ ਨਿਵਾਇਆ। ਭੋਗ ਪਿਆ, ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਪਿਆਰ ਕੀਤਾ, ਸੰਗਤਿ ਵਲ ਧਿਆਨ ਕਰ ਕੇ ਸਾਹਿਬਾਂ

ਨੇ ਭਾਈ ਜੀ ਦੀ ਪਿਸ਼ੌਰ ਵਾਲੀ ਕੁਰਬਾਨੀ ਸੁਣਾਈ। ਸੰਗਤਿ ਨਿਹਾਲ ਹੋਈ। ਪਰ, ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੂੰ ਹੁਸ਼ਿਆਰਪੁਰ ਵਾਲੀ ਕਰਤੂਤ ਚੇਤੇ ਆਈ, ਤੇ ਅਖੀਰ ਢਹਿ ਕੇ ਚਰਨਾਂ 'ਤੇ ਪਿਆ ਤੇ ਆਖੇ, “ਬਖ਼ਸ਼ ਲਓ”। ਤਾਂ ਬਚਨ ਹੋਇਆ, ਜੀਵ ਭੁੱਲਣ-ਹਾਰ ਹਨ। ਸਿਖ ਭੀ ਕਿਸੇ ਵੇਲੇ ਭੁੱਲ ਸਕਦਾ ਹੈ। ਪਰ ਦੁਨੀਆ ਦੇ ਲੋਕਾਂ ਤੇ ਸਿਖ ਵਿਚ ਫ਼ਰਕ ਹੈ ਕਿ ਭੁੱਲ ਕਰ ਕੇ ਮਨਮੁਖ ਅਤੇ ਹਠੀ ਨਾ ਹੋ ਜਾਵੇ, ਇਹੀ ਆਦਰਸ਼ ਅੱਖਾਂ ਅੱਗੇ ਰੱਖੇ :

ਕਹਿ ਰਵਿਦਾਸ ਕਹਾ ਕੈਸੇ ਕੀਜੈ ॥

ਬਿਨੁ ਰਘੁਨਾਥ ਸਰਨਿ ਕਾ ਕੀ ਲੀਜੈ ॥੬॥੧॥ (ਜੇਤਸਰੀ, ਪੰਨਾ ੭੧੦)

੭

ਆਪਾ ਵਾਰ ਕੇ ਨਿਊਣਾ, ਖਿਮਾ ਕਰਨੀ ਤੇ ਮਿੱਠਾ ਬੋਲਣਾ—ਇਹ ਹਨ ਤਿੰਨ ਸੰਥਾ ਬਾਲ-ਅਵਸਥਾ ਵਾਲੇ ਆਦਰਸ਼ ਦੀਆਂ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਪਰਚਾਰ ਪ੍ਰੀਤਮ-ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਸਦਾ ਹੀ ਕੀਤਾ ਤੇ ਬਾਣੀ ਦੁਆਰਾ ਸਦਾ ਹੀ ਕਰ ਰਹੇ ਹਨ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਮਿਹਰ ਕਰੇ, ਅਸੀਂ ਭੀ ਸੱਚੇ ਸਤਸੰਗੀ ਬਣ ਸਕੀਏ ਤੇ ਬਾਲ-ਬੁਧ ਹੋ ਕੇ ਅੰਮਾ ਦੀ ਝੋਲੀ ਵਿਚ ਟਿਕੇ ਰਹੀਏ। ਸਾਡੀ ਕਥਨੀ ਤਾਂ ਹੀ ਲਾਭਦਾਇਕ ਹੋ ਸਕਦੀ ਹੈ ਜੇ ਰਹਿਣੀ ਭੀ ਇਹੋ ਜਿਹੀ ਹੋ ਜਾਏ। ਅੱਜ-ਕਲ੍ਹ ਅਸ਼ਰਧਾ ਦਿਨੋ ਦਿਨ ਵਧ ਰਹੀ ਹੈ, ਰਤਾ ਰਤਾ ਗੱਲਾਂ 'ਤੇ ਅਸੀਂ ਆਪੋ ਵਿਚ ਸਦੀਆਂ ਦੇ ਵੈਰ ਬਣਾ ਲੈਂਦੇ ਹਾਂ। ਅਤੇ ਹਰ ਵੇਲੇ ਬਾਂਸ ਵਾਂਗ ਖਹਿ ਖਹਿ ਕੇ ਸੜ ਰਹੇ ਹਾਂ, ਕਿਉਂਕਿ ਗੁਰੂ ਦੀ ਟੇਕ ਮਨ ਵਿਚੋਂ ਗਵਾ ਚੁਕੇ ਹਾਂ, ਸੁਖਦਾਈ ਬਾਣੀ ਨੂੰ ਹਿਰਦੇ ਵਿਚੋਂ ਵਿਸਾਰ ਰਹੇ ਹਾਂ। ਨਿਰੇ ਲੈਕਚਰ ਤੇ ਉਪਦੇਸ਼ ਸਾਡੇ ਅੰਦਰ ਉਹ ਸੁਆਦ ਨਹੀਂ ਬਣਾ ਸਕਦੇ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਫੋਟੋ ਉੱਪਰ ਵੇਖ ਆਏ ਹਾਂ। ਭਾਈ ਗੁਰਦਾਸ ਜੀ ਲਿਖਦੇ ਹਨ :

ਖਾਂਡ ਖਾਂਡ ਕਹੈ ਜਿਹਵਾ ਨ ਸੁਾਦ ਮੀਠੋ ਆਵੈ,

ਅਗਨਿ ਅਗਨਿ ਕਹੈ ਸੀਤ ਨ ਬਿਨਾਸ ਹੈ ॥

ਬੈਦ ਬੈਦ ਕਹੈ ਰੋਗ ਮਿਟਤ ਨਾ ਕਾਠੂ ਕੋ,

ਦੁਬ ਦੁਬ ਕਹੈ ਕੋਊ ਦੁਬਹਿ ਨ ਬਿਲਾਸ ਹੈ ॥

ਚੰਦਨ ਚੰਦਨ ਕਹੈ ਪ੍ਰਗਟੈ ਨ ਸੁਬਾਸ ਬਾਸੁ,

ਚੰਦੁ ਚੰਦੁ ਕਹੈ ਉਜੀਆਰੋ ਨ ਪ੍ਰਗਾਸ ਹੈ ॥

ਤੈਸੇ ਗਿਆਨ ਗੋਸਟਿ ਕਹਤ ਨ ਰਹਤ ਪਾਵੈ,
ਕਰਨੀ ਪ੍ਰਧਾਨ ਭਾਨ ਉਦਤਿ ਅਕਾਸ ਹੈ ॥੪੩੭॥

ਤਾਂ ਤੇ, ਆਓ ਸਤਿਗੁਰੂ ਦੀ ਬਾਣੀ ਦੀ ਵਿਚਾਰ ਲਈ, ਬਾਣੀ ਦਾ ਰਸ ਲੈਣ ਲਈ, ਜਿੱਥੇ ਜਿੱਥੇ ਵੱਸ ਰਹੇ ਹਾਂ, ਮਿਲ ਬੈਠਣ ਦਾ ਉੱਦਮ ਕਰਿਆ ਕਰੀਏ, ਵਿਚਾਰ ਵਾਲੀ ਇਕਾਂਤ ਬਣਾਈਏ, ਸਤਸੰਗ ਵਿਚ ਜੁੜੀਏ, ਜਿੱਥੇ ਇਕ-ਮਨ ਹੋ ਕੇ ਬਾਣੀ ਦਾ ਵੀਚਾਰ ਹੋਇਆ ਕਰੇ। ਜਿਉਂ ਜਿਉਂ ਬਾਣੀ ਦੀ ਵੀਚਾਰ ਹਿਰਦੇ ਵਿਚ ਪਏਗੀ, ਬਾਲ-ਬੁੱਧ ਪ੍ਰਪੱਕ ਹੁੰਦੀ ਜਾਏਗੀ। ਬਾਲ-ਬੁੱਧ ਹੋਏ ਬਿਨਾ ਨਾ ਅੰਮਾ ਨੇ ਪਿਆਰ ਕਰਨਾ ਹੈ, ਅਤੇ ਨਾ ਹੀ ਇਹ 'ਭੂਮਿ ਰੰਗਾਵਲੀ', ਜਿਸ ਨੂੰ ਅਸਾਂ 'ਵਿਸ਼ੁਲਾ ਬਾਗ' ਬਣਾ ਲਿਆ ਹੈ, ਪਰਤ ਕੇ 'ਰੰਗਾਵਲੀ' ਬਣਨੀ ਹੈ।

ਰੋਜ਼ਾਨਾ ਮਨੁੱਖੀ ਜੀਵਨ ਤੇ ਧਰਮ

ਇਕ ਵਾਰੀ ਤ੍ਰਿਲੋਚਨ ਆਪਣੇ ਮਿੱਤਰ ਭਗਤ ਨਾਮਦੇਵ ਜੀ ਨੂੰ ਮਿਲਣ ਆਇਆ। ਅਗੇ ਨਾਮਦੇਵ ਆਪਣਾ ਕਪੜੇ ਛਾਪਣ ਦਾ ਵਿਹਾਰ ਕਰ ਰਿਹਾ ਸੀ। ਤ੍ਰਿਲੋਚਨ ਆਪਣੇ ਮਿੱਤਰ ਨੂੰ ਦੁਨੀਆ ਦੇ ਕੰਮ ਵਿਚ ਰੁੱਝਾ ਸਮਝ ਕੇ ਹੈਰਾਨ ਹੋਇਆ। ਨਾਮਦੇਵ ਨੇ ਉਸ ਦੀ ਹੈਰਾਨੀ ਦਾ ਉੱਤਰ ਦਿੱਤਾ ਕਿ ਮਨੁੱਖ ਨੇ ਹੱਥਾਂ ਨਾਲ ਕਿਰਤ-ਕਾਰ ਕਰਨੀ ਹੈ ਤੇ ਮਨ ਨੂੰ ਪਰਮਾਤਮਾ ਦੀ ਯਾਦ ਨਾਲ ਜੋੜਨਾ ਹੈ। ਇਹਨਾਂ ਦੋਹਾਂ ਦੀ ਇਹ ਗੱਲ-ਬਾਤ ਕਬੀਰ ਜੀ ਨੇ ਇਉਂ ਬਿਆਨ ਕੀਤੀ ਹੈ :

ਨਾਮਾ ਮਾਇਆ ਮੋਹਿਆ, ਕਹੈ ਤਿਲੋਚਨੁ ਮੀਤੁ ॥

ਕਾਹੇ ਛੀਪਹੁ ਛਾਇਲੈ, ਰਾਮਿ ਨ ਲਾਵਹੁ ਚੀਤੁ ॥੨੧੨॥

ਨਾਮਾ ਕਹੈ ਤਿਲੋਚਨਾ, ਮੁਖ ਤੇ ਰਾਮੁ ਸੰਮਲਿ ॥

ਹਾਥ ਪਾਉ ਕਰਿ ਕਾਮੁ ਸਭੁ, ਚੀਤੁ ਨਿਰੰਜਨੁ ਨਾਲਿ ॥੨੧੩॥

‘ਦੀਨ’ ਤੇ ‘ਦੁਨੀਆ’ ਨੂੰ ਇਕ ਥਾਂ ਇਕੱਠਾ ਕਰਨਾ, ਧਾਰਮਿਕ ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਵਾਸਤੇ ਇਹ ਇਕ ਵੱਡੀ ਭਾਰੀ ਅਜ਼ਮਾਇਸ਼ ਹੈ। ਧਰਮ-ਅਸਥਾਨ ਵਿਚ ਧਰਮੀ ਬਣਨਾ ਰਤਾ ਸੌਖਾ ਹੈ, ਪਰ ਦੁਨੀਆ ਦੇ ਝੰਬੇਲਿਆਂ ਵਿਚ ਧਰਮੀ ਰਹਿਣਾ ਡਾਢਾ ਕਠਨ ਹੈ। ਕਿਸੇ ਮੰਦਰ ਮਸਜਿਦ, ਗਿਰਜੇ ਜਾਂ ਗੁਰਦੁਆਰੇ ਵਿਚ ਬੈਠਾ ਮਨੁੱਖ ਮਨ ਦੀ ਦੌੜ ਨੂੰ ਭਾਵੇਂ ਕੁਝ ਸਮੇਂ ਲਈ ਰੋਕ ਸਕੇ, ਪਰ ਹੋਰ ਝੰਬੇਲਿਆਂ ਵਿਚ ਆ ਕੇ ਇਹ ਕੰਮ ਬੜਾ ਮੁਸ਼ਕਲ ਹੈ; ਇਉਂ ਜਾਪਦਾ ਹੈ ਜਿਵੇਂ ਹਿਮਾਲੇ ਪਰਬਤ ਦੀ ਠੰਢੀ ਬਰਫ਼ਾਨੀ ਧਰਤੀ ਛੱਡ ਕੇ ਮਨੁੱਖ ਅਫ਼ਰੀਕਾ ਦੇ ਤਪਦੇ ਸਹਿਰਾਈ ਰੇਗਿਸਤਾਨ ਵਿਚ ਅੱਪੜ ਗਿਆ ਹੈ।

‘ਦੀਨ’ ਤੇ ‘ਦੁਨੀਆ’ ਨੂੰ ਇਕ ਥਾਂ ਇਕੱਠੇ ਨਾ ਰੱਖ ਸਕਣ ਦੀ ਇਹ ਔਕੜ ਇਤਨੀ ਜ਼ਬਰਦਸਤ ਹੈ ਕਿ ਸ਼ੁਰੂ ਤੋਂ ਮਨੁੱਖ ਇਸ ਦਾ ਟਾਕਰਾ ਕਰਨ ਲਈ ਢੰਗ ਵਰਤਦੇ ਆਏ ਹਨ। ਪੁਰਾਣੇ ਸਮਿਆਂ ਵਿਚ ਧਾਰਮਿਕ ਸੁਭਾਉ ਵਾਲੇ ਬੰਦੇ ਜਗਤ ਨੂੰ ਉੱਕਾ ਹੀ ਛੱਡ ਕੇ ਜੰਗਲ ਦੇ ਕਿਸੇ ਗੋਸ਼ੇ ਵਿਚ ਜਾ ਬੈਠਦੇ ਸਨ। ਪੂ ਭਗਤ ਨੇ ਜਦੋਂ ਮੜ੍ਹੇਈ ਮਾਂ ਦੇ ਹੱਥੋਂ ਆਪਣੀ ਨਿਰਾਦਰੀ ਹੁੰਦੀ ਵੇਖੀ ਤੇ

ਉਸ ਨੂੰ ਪਤਾ ਲੱਗਾ ਕਿ ਇਸ ਦਾ ਉਪਾਉ 'ਬੰਦਗੀ' ਹੀ ਹੈ, ਤਾਂ ਉਹ ਰਾਜ-ਮਹਲ ਛੱਡ ਕੇ ਬਾਹਰ ਜੰਗਲਾਂ ਵਿਚ ਤਪ ਕਰਨ ਚਲਾ ਗਿਆ। ਇਸ ਬਾਰੇ ਇਉਂ ਗਵਾਹੀ ਮਿਲਦੀ ਹੈ:

ਪੂ ਹੱਸਦਾ ਘਰ ਆਇਆ, ਕਰਿ ਪਿਆਰੁ ਪਿਉ ਕੁਛੜਿ ਲੀਤਾ॥
 ਬਾਹਰੁ ਪਕੜਿ ਉਠਾਲਿਆ, ਮਨ ਵਿਚਿ ਰੋਸੁ ਮੜ੍ਹੇਈ ਕੀਤਾ॥
 ਡਡਹੁਲਿੱਕਾ ਮਾ ਪੁਛੈ, ਤੂ ਸਾਵਾਣੀ ਹੈ ਕਿ ਸਰੀਤਾ॥
 ਸਾਵਾਣੀ ਹਾਂ ਜਨਮ ਦੀ, ਨਾਮੁ ਨ ਭਗਤੀ ਕਰਮੁ ਦ੍ਰਿੜੀਤਾ॥
 ਕਿਸੁ ਉਦਮ ਤੇ ਰਾਜੁ ਮਿਲੇ, ਸਤੁ ਤੇ ਸਭਿ ਹੋਵਨਿ ਮੀਤਾ॥
 ਪਰਮੇਸਰੁ ਆਰਾਧੀਐ, ਜਿਦੁੰ ਹੋਈਐ ਪਤਿਤ ਪੁਨੀਤਾ॥
 ਬਾਹਰਿ ਚਲਿਆ ਕਰਣਿ ਤਪੁ, ਮਨਿ ਬੈਰਾਗੀ ਹੋਇ ਅਤੀਤਾ॥....੧॥ (੧੦)

ਐਸੇ ਤਿਆਗੀ ਕੋਈ ਇਕ ਦੋ ਚਾਰ ਨਹੀਂ, ਅਨੇਕਾਂ ਹੀ ਹੋਏ ਹਨ, ਧਰਤੀ ਦਾ ਇਤਿਹਾਸ ਭਰਿਆ ਪਿਆ ਹੈ।

ਅੱਜ-ਕਲ੍ਹ ਦੇ ਸਿਆਣਿਆਂ ਨੇ ਇਕ ਹੋਰ ਢੰਗ ਵਰਤਿਆ ਹੈ, ਉਹਨਾਂ ਨੇ 'ਦੀਨ' ਤੇ 'ਦੁਨੀਆ' ਨੂੰ ਐਸੇ ਦੋ ਸ਼ਾਹੂਕਾਰ ਮਿਥ ਲਿਆ ਹੈ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਕਰਜ਼ਾ ਮਨੁੱਖ ਨੇ ਦੇਣਾ ਹੈ, ਇਕੱਠਾ ਕਰਜ਼ਾ ਤਾਂ ਦੇ ਨਹੀਂ ਸਕਦਾ, ਦੋਹਾਂ ਨਾਲ ਕਿਸ਼ਤਾਂ ਕਰ ਲੈਂਦਾ ਹੈ। ਉਹ ਸਮਝਦਾ ਹੈ ਕਿ ਸਾਰਾ ਦਿਨ ਰੱਬ ਨੂੰ ਚੇਤੇ ਰੱਖਣਾ ਉਹਨਾਂ ਬੰਦਿਆਂ ਦਾ ਕੰਮ ਹੈ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਹੋਰ ਕੰਮ ਨਹੀਂ। ਸੋ, ਨਤੀਜਾ ਇਹ ਨਿਕਲਿਆ ਕਿ ਜਿਵੇਂ ਕਾਲਜ ਦੇ ਪ੍ਰੋਫੈਸਰ ਆਪਣਾ 'ਗਾਊਨ' ਸਿਰਫ ਕਿਸੇ ਖਾਸ ਇਕੱਠ 'ਤੇ ਹੀ ਵਰਤਦੇ ਹਨ, ਅਗੇ ਪਿਛੇ ਉਹ ਟਰੱਕ ਵਿਚ ਹੀ ਪਿਆ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ; ਤਿਵੇਂ ਧਰਮ ਭੀ ਮੰਦਰ, ਮਸਜਿਦ ਤੇ ਗੁਰਦੁਆਰੇ ਲਈ ਰਹਿ ਗਿਆ ਹੈ। ਜਿਵੇਂ ਕੋਈ ਵਿਹਲਾ ਮਨੁੱਖ ਭੀੜ ਵਿਚੋਂ ਦੀ ਲੰਘੇ, ਤਾਂ ਧੱਕੇ ਪੈਦਿਆਂ ਪੈਦਿਆਂ ਉਹ ਕਿਸੇ ਗੁੱਠੇ ਜਾ ਲਗਦਾ ਹੈ, ਤਿਵੇਂ ਵਿਹਾਰੀ ਲੋਕਾਂ ਨੇ ਧਰਮ ਨੂੰ ਵਿਹਲਿਆਂ ਦਾ ਕੰਮ ਜਾਣ ਕੇ ਧਰਮ-ਅਸਥਾਨ ਦੀ ਗੁੱਠ ਵਿਚ ਜਾ ਰਖਿਆ ਹੈ। 'ਧਰਮ' ਇਕ ਐਸੀ ਕੌੜੀ ਦਵਾਈ ਸਮਝੀ ਗਈ ਹੈ, ਜੋ ਕਦੇ ਕਦੇ ਪੀਣੀ ਚਾਹੀਦੀ ਹੈ, ਜਦੋਂ ਸਰੀਰ ਨੂੰ ਕੋਈ ਰੋਗ ਆ ਦਬਾਏ। ਆਤਮਾ ਦੀ ਰੋਜ਼ ਦੀ ਤੇ ਹਰ ਵੇਲੇ ਦੀ ਖੁਰਾਕ ਇਸ ਨੂੰ ਨਹੀਂ ਮੰਨਿਆ ਗਿਆ।

'ਦੀਨ' ਦਾ ਜੋ ਨਿਸ਼ਾਨਾ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੀ ਬਾਣੀ ਵਿਚ ਆਇਆ ਹੈ, ਉਹ ਇਹਨਾਂ ਦੱਸੇ ਖਿਆਲਾਂ ਦੇ ਉਲਟ ਹੈ। ਗੁਰੂ ਆਖਦਾ ਹੈ ਕਿ ਰੋਜ਼ ਦੀ

ਖ਼ਾਤਰ 'ਘਾਲ ਕਮਾਈ' ਦਾ ਤੇ 'ਭਗਤੀ' ਦਾ ਆਪੋ ਵਿਚ ਅਜੋੜ ਨਹੀਂ ਹੈ। 'ਧਰਮ' ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਫ਼ਰਜ਼ਾਂ ਵਿਚੋਂ ਕੋਈ ਫ਼ਰਜ਼ ਨਹੀਂ, ਸਗੋਂ ਇਹ ਇਕ ਐਸੀ ਸ਼ੈ ਹੈ ਜਿਸ ਦਾ ਹਰੇਕ ਇਨਸਾਨੀ ਫ਼ਰਜ਼ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧ ਹੈ। ਪਵਿੱਤਰਤਾ ਨਿਰੀ ਧਰਮ-ਅਸਥਾਨਾਂ ਵਾਸਤੇ ਨਹੀਂ ਹੈ, ਹਰੇਕ ਥਾਂ ਲਈ ਹੈ। ਅਸੀਂ 'ਦੁਨੀਆ' ਦੇ ਕਾਰ-ਵਿਹਾਰ ਕਰਦੇ ਹਾਂ, ਪਰ ਇਸ ਕਾਰ-ਵਿਹਾਰ ਨਾਲ ਸਾਡੇ ਫੇਫੜਿਆਂ ਦੇ ਕੰਮ (ਸਾਹ ਲੈਣ) ਵਿਚ ਕੋਈ ਰੁਕਾਵਟ ਨਹੀਂ ਪੈਂਦੀ, ਖ਼ੂਨ ਭੀ ਸਰੀਰ ਵਿਚ ਗੇੜੇ ਲਾਈ ਜਾਂਦਾ ਹੈ, ਜਿਸਮ ਭੀ ਵਧਦਾ ਫੁਲਦਾ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ, ਭਾਵੇਂ ਵਿਹਲੇ ਬੈਠੇ ਹਾਂ, ਭਾਵੇਂ ਬੜੇ ਰੁੱਝੇ ਹੋਏ ਹਾਂ। ਜਿਸਮ ਦੀ ਪਰਵਰਿਸ਼ ਦਾ ਇਹ ਕੰਮ ਜਾਰੀ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ, ਏਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ 'ਰੂਹ' ਦੀ ਪਰਵਰਿਸ਼ ਦਾ ਇਹ ਕੰਮ 'ਦੁਨੀਆ' ਦੇ ਕੰਮਾਂ ਦੇ ਨਾਲ ਨਾਲ ਜਾਰੀ ਰਹਿਣਾ ਚਾਹੀਦਾ ਹੈ। ਇਕ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਕਵੀ ਲਿਖਦਾ ਹੈ :

We need not bid for cloister'd cell,
 Our neighbour and our work farewell,
 The trivial round, the common task,
 May furnish all we ought to ask
 Room to deny ourselves, a road
 To bring us daily nearer God.

ਮਨੁੱਖ ਦੀ ਮੌਜੂਦਾ ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਚੰਦ-ਰੋਜ਼ਾ ਹੈ। ਜੇ ਇਸ ਦੁਨੀਆਵੀ ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਨੂੰ ਕੁਰਬਾਨ ਕਰਨ ਤੋਂ ਬਿਨਾ ਉਸ ਅਟੱਲ ਆਤਮਕ ਜੀਵਨ ਦੇ ਹਾਸਲ ਕਰਨ ਦਾ ਹੋਰ ਕੋਈ ਵਸੀਲਾ ਨਾ ਹੋਵੇ, ਤਾਂ ਇਸ ਨੂੰ ਕੁਰਬਾਨ ਕਰ ਦੇਣਾ ਹੀ ਸਿਆਣਪ ਹੈ, ਨਿਰੀ 'ਦੁਨੀਆ' ਦੀ ਖ਼ਾਤਰ ਪੱਟ ਪਹਿਨਣ ਨਾਲੋਂ ਲੀਰਾਂ ਪਾ ਲੈਣੀਆਂ ਚੰਗਾ ਹੈ। ਫ਼ਰੀਦ ਜੀ ਨੇ ਇਹ ਗੱਲ ਆਖੀ ਹੈ :

ਫਰੀਦਾ ਪਾੜਿ ਪਟੋਲਾ ਧਜ ਕਰੀ ਕੰਬਲੜੀ ਪਹਿਰੇਉ ॥
 ਜਿਨੀ ਵੇਸੀ ਸਹੁ ਮਿਲੈ ਸੇਈ ਵੇਸ ਕਰੇਉ ॥੧੦੩॥

ਨਿਰਾ ਇਹੀ ਨਹੀਂ, ਜੇ 'ਦੁਨੀਆ' ਵਿਚ ਰਹਿ ਕੇ 'ਦੀਨ' ਨਾ ਮਿਲ ਸਕਦਾ ਹੋਵੇ, ਤਾਂ :

ਤਨੁ ਤਪੈ ਤਨੂਰ ਜਿਉ ਬਾਲਣੁ ਹਭ ਬਲੰਨਿ ॥
 ਪੈਰੀ ਥਕਾ ਸਿਰਿ ਜੁਲਾ ਜੇ ਮੂੰ ਪਿਰੀ ਮਿਲੰਨਿ ॥੧੧੯॥

ਫਿਰ ਤਾਂ, ਦੁਨੀਆ ਵਿਚ ਹਰੇਕ ਕਿੱਤੇ ਦੇ ਮਨੁੱਖ ਦਾ ਫ਼ਰਜ਼ ਹੋਵੇਗਾ ਕਿ

ਉਹ ਸਭ ਕੁਝ ਛੱਡ ਕੇ ਰੱਬੀ ਯਾਦ ਵਾਸਤੇ ਜੰਗਲ ਵਿਚ ਜਾ ਬੈਠੇ।

ਪਰ, ਇਹ ਨਾ-ਮੁਮਕਿਨ ਹੈ ਕਿ ਸਾਰੇ ਬੰਦੇ ਕਿਰਤ-ਕਾਰ ਛੱਡ ਕੇ ਰੱਬੀ ਯਾਦ ਵਿਚ ਲਗ ਪੈਣ। ਇਤਨੀ ਕੁਰਬਾਨੀ ਅਸੰਭਵ ਹੈ—ਤੇ, ਇਹੀ ਗੱਲ ਇਕ ਪੱਕਾ ਸਬੂਤ ਹੈ ਕਿ ਇਸ ਕੁਰਬਾਨੀ ਦੀ ਲੋੜ ਨਹੀਂ ਹੈ, ਤਾਹੀਏਂ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਨੇ ਬਾਬਾ ਫਰੀਦ ਜੀ ਨੂੰ ਆਖਿਆ ਕਿ ਤੁਹਾਡਾ ਖਿਆਲ ਤਾਂ ਠੀਕ ਹੈ ਕਿ ਜੇ ‘ਦੀਨ’ ਤੇ ‘ਦੁਨੀਆ’ ਦੋਹਾਂ ਵਿਚੋਂ ਇਕ ਚੀਜ਼ ਛੱਡਣੀ ਹੀ ਪਏ ਤਾਂ ‘ਦੁਨੀਆ’ ਛੱਡ ਦੇਣੀ ਚਾਹੀਦੀ ਹੈ; ਪਰ, ਇਸ ਦੀ ਲੋੜ ਨਹੀਂ, ਦੋਹਾਂ ਦਾ ਆਪੋ ਵਿਚ ਅਜੋੜ ਨਹੀਂ ਹੈ:

ਕਾਇ ਪਟੋਲਾ ਪਾੜਤੀ ਕੰਬਲੜੀ ਪਹਿਰੇਇ ॥

ਨਾਨਕ ਘਰਿ ਹੀ ਬੈਠਿਆ ਸਹੁ ਮਿਲੈ,

ਜੇ ਨੀਅਤਿ ਰਾਸਿ ਕਰੇਇ ॥੧੦੪॥

(ਮ: ੩, ਪੰਨਾ ੧੩੮੩)

ਦੁਨੀਆ ਦੇ ਇਸ ਨਜ਼ਾਮ ਨੂੰ ਚਲਾਣ ਵਾਲਾ ਕੋਈ ਐਸਾ ਹਾਕਮ ਨਹੀਂ ਜੋ ਬੰਦਿਆਂ ਵਾਸਤੇ ਅਜਿਹੇ ਕੰਮ ਜ਼ਰੂਰੀ ਥਾਪ ਦੇਵੇ ਜਿਹੜੇ ਅਮਲ ਵਿਚ ਨਾ ਆ ਸਕਣ। ਇਸ ਪੰਜ-ਭੌਤਿਕ ਦੁਨੀਆ ਵਿਚ ਕਿਤੇ ਕੋਈ ਵਿਰੋਧੀ ਨਿਯਮ ਨਹੀਂ ਹਨ, ਮਾਨਸਕ ਮੰਡਲ (Moral World) ਵਿਚ ਭੀ ਕੋਈ ਐਸੇ ਕਾਨੂੰਨ ਨਹੀਂ ਹਨ ਕਿ ਇਕ ਦੀ ਖ਼ਾਤਰ ਦੂਜੇ ਨੂੰ ਤਿਆਗਣਾ ਪਏ। ਬਾਈਬਲ ਵਿਚ ਲਿਖਿਆ ਹੈ: The fowls of the air and the lilies of the field toil not, neither do they spin.

ਗੁਰੂ ਅਰਜਨ ਸਾਹਿਬ ਨੇ ਭੀ ਫੁਰਮਾਇਆ ਹੈ:

ਸੈਲ ਪਥਰ ਮਹਿ ਜੰਤ ਉਪਾਏ ਤਾ ਕਾ ਰਿਜਕੁ ਆਗੈ ਕਰਿ ਧਰਿਆ ॥

ਜੇ ਰੱਬ ਚਾਹੁੰਦਾ ਤਾਂ ਬੰਦਿਆਂ ਵਾਸਤੇ ਭੀ ਭੋਜਨ ਦੀ ਵਰਖਾ ਉਤੋਂ ਹੀ ਕਰ ਦੇਂਦਾ, ਪਰ ਇਹ ਨਹੀਂ ਹੋਇਆ। ਜੇ ਮਨੁੱਖ ਕੰਮ ਬੰਦ ਕਰ ਦੇਵੇ ਤਾਂ ਸਾਰੀ ਤਰੱਕੀ ਬੰਦ ਹੋ ਜਾਏ। ‘ਧਰਮ’ ਭੀ ਇਨਸਾਨੀ ਤਰੱਕੀ ਵਾਸਤੇ ਹੀ ਹੈ। ਸੋ, ਇਹ ਮਿਹਨਤ ਤੇ ਕਿਰਤ ਦਾ ਵਿਰੋਧੀ ਨਹੀਂ ਹੈ।

ਘਾਲਿ ਖਾਇ ਕਿਛੁ ਹਥੁ ਦੇਹਿ ॥

ਨਾਨਕ ਰਾਹੁ ਪਛਾਣਹਿ ਸੇਇ ॥੧॥੨੨॥

(ਵਾਰ ਸਾਰੰਗ, ਸਲੋਕ ਮ: ੧)

ਆਪਣੇ ਕਮਰੇ ਵਿਚ ਕੰਧ ਨਾਲ ਲਟਕਿਆ ਹੋਇਆ ਕਲਾਕ ਤੁਸੀਂ ਰੋਜ਼

ਵੇਖਦੇ ਹੋ, ਕਦੇ ਉਪਰਲਾ ਪਰਦਾ ਚੁੱਕ ਕੇ ਉਸ ਦੇ ਪੁਰਜੇ ਵੇਖੋ, ਬੜੇ ਨਾਜ਼ਕ ਹੁੰਦੇ ਹਨ। ਇਸ ਮਸ਼ੀਨਰੀ ਦੀ ਸਾਰ ਨਾ ਜਾਣਨ ਵਾਲਾ ਮਨੁੱਖ ਜਦੋਂ ਇਹਨਾਂ ਨਾਜ਼ਕ ਪੁਰਜਿਆਂ ਨੂੰ ਵੇਖਦਾ ਹੈ; ਤੇ, ਨਾਲ ਹੀ ਉਸ ਕਲਾਕ ਵਿਚ ਲਟਕਦੇ ਪੈਂਡੂਲਮ ਦਾ ਭਾਰ ਜਾਚਦਾ ਹੈ, ਤਾਂ ਖਿਆਲ ਕਰਦਾ ਹੈ ਕਿ ਜੇ ਇਹ ਭਾਰ ਕਲਾਕ ਨਾਲੋਂ ਲਾਹ ਲਿਆ ਜਾਏ ਤਾਂ ਕਲਾਕ ਦੇ ਪੁਰਜੇ ਕੇਹੇ ਸੌਖੇ ਤੁਰਨ। ਅੰਵਾਣ ਨੂੰ ਇਹ ਭਾਰ ਕਲਾਕ ਦੀ ਮਸ਼ੀਨਰੀ ਦੇ ਚਲਣ ਦੇ ਰਾਹ ਵਿਚ ਰੁਕਾਵਟ ਜਾਪਦਾ ਹੈ, ਪਰ ਅਸਲ ਗੱਲ ਇਹ ਹੈ ਕਿ ਇਹ ਭਾਰ ਕਲਾਕ ਦੇ ਪੁਰਜਿਆਂ ਦੀ ਰਫ਼ਤਾਰ ਨੂੰ ਟਿਕਵੀਂ ਰੱਖਣ ਵਾਸਤੇ ਹੈ। ਇਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਮਨੁੱਖ ਦੀਆਂ ਦੁਨੀਆਵੀ ਜ਼ਿੰਮੇਵਾਰੀਆਂ ਦਾ ਭਾਰ ਇਸ ਦੀ ਆਤਮਕ ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਦੀ ਨਾਜ਼ਕ ਰਫ਼ਤਾਰ ਨੂੰ ਇਕ-ਸੁਰ ਤੇ ਅਡੋਲ ਰੱਖਣ ਵਾਸਤੇ ਹੈ। ਜੇ ਇਹ ਭਾਰ ਲਾਹ ਕੇ ਪਰੇ ਰੱਖ ਦਿਤਾ ਜਾਏ ਤਾਂ ਆਤਮਕ ਜੀਵਨ ਦੀ ਮਸ਼ੀਨਰੀ ਭੀ ਬੇਬਫ਼ੀ ਹੋ ਜਾਂਦੀ ਹੈ।

ਅਕਾਸ਼ ਵਿਚ ਚੰਦ੍ਰਮਾ ਤੇ ਹੋਰ ਸਈਆਰਿਆਂ ਵਲ ਤੱਕੋ, ਹਰੇਕ ਦੀ ਦੋਹਰੀ ਚਾਲ ਹੈ, ਇਕ ਆਪਣੇ ਚੱਕਰ-ਮੰਡਲ ਵਿਚ; ਤੇ, ਦੂਜੀ ਆਪਣੇ ਧੁਰੇ ਦੇ ਦੁਆਲੇ। ਇਕ ਚਾਲ ਦੂਜੀ ਚਾਲ ਦਾ ਵਿਰੋਧ ਨਹੀਂ ਕਰਦੀ, ਦੋਵੇਂ ਇਕੱਠੀਆਂ ਹੀ ਇਕ-ਸੁਰ ਚਲੀਆਂ ਜਾ ਰਹੀਆਂ ਹਨ। ਇਨਸਾਨੀ ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਦੀਆਂ ਭੀ ਦੋ ਹੀ ਚਾਲਾਂ ਹਨ : ਇਕ ਦੁਨੀਆਵੀ ਕੇਂਦਰ ਦੇ ਦੁਆਲੇ, ਤੇ ਦੂਜੀ ਰੂਹਾਨੀ ਕੇਂਦਰ ਦੇ ਗਿਰਦੇ। ਦੋਵੇਂ ਚਾਲਾਂ ਇਕ-ਸੁਰ ਰਹਿਣੀਆਂ ਹਨ, ਤਾਹੀਏਂ ਹੁਕਮ ਹੈ :

ਰਾਥ ਪਾਉ ਕਰਿ ਕਾਮੁ ਸਭੁ, ਚੀਤੁ ਨਿਰੰਜਨੁ ਨਾਲਿ॥੨੧੩॥

(ਸਲੋਕ ਕਬੀਰ ਜੀ)

ਅੱਖੀ ਘਾਟੀ

੧

ਕਬੀਰ ਜਿਹ ਮਾਰਗਿ ਪੰਡਿਤ ਗਏ ਪਾਛੈ ਪਰੀ ਬਹੀਰ ॥

ਇਕ ਅਵਘਟ ਘਾਟੀ ਰਾਮ ਕੀ ਤਿਹ ਚੜਿ ਰਹਿਓ ਕਬੀਰ ॥੧੬੫॥

ਸੁੰਦਰਤਾ ਦੇ ਸਾਈਂ ਸਿਰਜਣਹਾਰ ਦੀ ਰਚਨਾ ਭੀ ਕਿਆ ਸੁੰਦਰ ਹੈ! ਕੁਦਰਤ ਦੇ ਜ਼ੌਰੇ ਜ਼ੌਰੇ ਵਿਚ ਉਸ ਦੇ ਸੁਹੱਪਣ ਦਾ ਝਲਕਾ ਵਜ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਜੇ ਇਕ ਪਾਸੇ ਉਸ ਦਾ ਜਲਾਲ ਮਨ ਨੂੰ ਮੋਹ ਰਿਹਾ ਹੈ, ਤਾਂ ਦੂਜੇ ਪਾਸੇ ਉਸ ਦਾ ਲਟ ਲਟ ਕਰਦਾ ਜਲਾਲ ਭੀ ਚਕ੍ਰਿਤ ਕਰ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਸੋਹਣੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਭੀ ਇਉਂ ਫੁਰਮਾਇਆ ਹੈ :

ਜੱਤੁ ਤੱਤੁ ਬਿਰਾਜਹੀ ਅਵਧੁਤ ਰੂਪ ਰਸਾਲ ॥੭੯॥ (ਜਾਪੁ ਸਾਹਿਬ)

ਪਹਾੜੀ ਹੋਵੇ ਇਲਾਕਾ ਤੇ ਇਕ ਉੱਚਾ ਹੋਵੇ ਟਿਕਾਣਾ। ਓਥੇ ਖਲੋ ਕੇ ਚਾਰ-ਚੁਫੇਰੇ ਝਾਤ ਮਾਰਿਆਂ ਇਹ ਇਲਾਹੀ ਪਸਾਰਾ ਇਕ ਅਜਬ ਰੰਗ ਵਿਖਾਉਂਦਾ ਹੈ। ਇਕ ਪਾਸੇ ਸੁੰਦਰ ਜਲ ਦੀ ਨਦੀ ਰੁਮਕ ਰਹੀ ਹੈ। ਨਦੀ ਦਾ ਸੀਤਲ ਜਲ ਵਹਿੰਦਾ ਹੋਇਆ ਇਕ ਸੁਰੀਲੀ ਸੁਰ ਛੇੜੀ ਜਾਂਦਾ ਹੈ; ਮਾਨੋ, ਆਪਣੇ ਸਾਈਂ ਦਾ ਸਿਮਰਨ ਕਰ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਨਦੀ ਦੇ ਕਿਨਾਰੇ 'ਤੇ ਹਰੇ ਹਰੇ ਲਹਿ ਲਹਿ ਕਰਦੇ ਬ੍ਰਿਛ-ਬੂਟੇ ਸੀਤਲ ਪਉਣ ਨਾਲ ਹੁਲਾਰੇ ਲੈ ਰਹੇ ਹਨ। ਨਾਲ ਹੀ ਇਕ ਪਾਸੇ ਪੱਧਰਾ ਮੈਦਾਨ ਹੈ, ਜੋ ਵੇਖਣ ਵਾਲੇ ਦੇ ਮਨ ਉਤੇ ਕਾਦਿਰ ਦੀ ਅਗਾਧਤਾ ਦਾ ਇਕ ਗੰਭੀਰ ਤੇ ਰਸ ਭਰਿਆ ਅਸਰ ਪਾਉਂਦਾ ਹੈ। ਪਰਬਤ ਦੀ ਉਚਾਣ ਵਲ ਤੱਕੋ, ਇਸ ਦੀ ਭੀ ਮੋਨ-ਸਮਾਧੀ ਸੁਆਦਲੀ ਹੈ।

੨

ਉੱਚੇ ਟਿਕਾਣੇ 'ਤੇ ਬੈਠੇ ਹੋਏ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਤਾਂ ਇਹ ਸਾਰਾ ਨਜ਼ਾਰਾ ਬੜਾ ਅਨੰਦ ਦੇ ਰਿਹਾ ਹੈ; ਪਰ ਆਓ, ਵੇਖੀਏ ਉਨ੍ਹਾਂ ਰਾਹੀਆਂ ਵਲ, ਜੋ ਪੈਂਡੇ ਪਏ

੧੫੩

ਹੋਏ ਹਨ। ਪੱਧਰੇ ਮੈਦਾਨ ਵਿਚ ਕਈ ਪਗਡੰਡੀਆਂ ਹਨ, ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਉੱਤੇ ਕਈ ਰਾਹੀ ਤੁਰੇ ਜਾ ਰਹੇ ਹਨ, ਕਈ ਦਮ ਲੈ ਰਹੇ ਹਨ, ਕਈ ਸੱਖਣੀਆਂ ਬਾਹਵਾਂ ਲਮਕਾਈ ਹੱਸਦੇ ਖੇਡਦੇ ਜਾ ਰਹੇ ਹਨ ਅਤੇ ਕਈਆਂ ਨੇ ਸਿਰ ਉੱਤੇ ਕੁਝ ਭਾਰ ਭੀ ਚੁਕਿਆ ਹੋਇਆ ਹੈ।

ਇਹਨਾਂ ਪਾਸੋਂ ਪੁੱਛ ਭੀ ਵੇਖੀਏ ਕਿ ਕੀ ਇਹ ਭੀ ਉਹੀ ਸੁਆਦ ਲੈ ਰਹੇ ਹਨ, ਜੋ ਉਸ ਉੱਚੇ ਟਿਕਾਣੇ 'ਤੇ ਬੈਠਾ ਮਨੁੱਖ ਲੈ ਰਿਹਾ ਸੀ। ਅਵਾਜ਼ ਆਉਂਦੀ ਹੈ :

ਫਰੀਦਾ ਮੈ ਜਾਨਿਆ ਦੁਖ ਮੁਝ ਕੂ ਦੁਖ ਸਬਾਇਐ ਜਗਿ ॥

ਉਚੇ ਚੜ੍ਹਿ ਕੈ ਦੇਖਿਆ ਤਾਂ ਘਰਿ ਘਰਿ ਏਹਾ ਅਗਿ ॥੮੧॥

ਭੂਮਿ ਤਾਂ ਰੰਗਾਵਲੀ ਹੈ, ਪਰ ਏਸ ਵਿਚ ਗੁੱਝੀ ਭਾਹ ਬਲ ਰਹੀ ਹੈ, ਦਾਵਾ-ਅਗਨ ਭੜਕ ਰਹੀ ਹੈ। ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਅੰਦਰ ਹਰਿਆਵਲ ਨਹੀਂ ਰਹੀ, ਉਹ ਇਸ ਅਗਨੀ ਦਾ ਸ਼ਿਕਾਰ ਹੋ ਰਹੇ ਹਨ :

ਦਾਵਾ ਅਗਨਿ ਬਹੁਤੁ ਤ੍ਰਿਣੁ ਜਾਲੇ,

ਕੋਈ ਹਰਿਆ ਬੁਟੁ ਰਹਿਓ ਗੀ ॥

(ਆਸਾ ਮ: ੫, ਪੰਨਾ ੩੮੪)

ਪਧਰਾ ਮੈਦਾਨ ਉਵ ਤਾਂ ਸੁਖੱਲਾ ਰਸਤਾ ਜਾਪਦਾ ਹੈ, ਏਥੇ ਤੁਰਦੇ ਭੀ ਬਥੇਰੇ ਰਾਹੀ ਹਨ, ਪਰ ਦਾਵਾ-ਅਗਨੀ ਦਾ ਸੇਕ ਸਭ ਰਾਹੀਆਂ ਨੂੰ ਦੁਖੀ ਕਰ ਰਿਹਾ ਹੈ।

ਸਭ ਰਾਹੀਆਂ ਨੂੰ ਦੁਖੀ ਕਰ ਰਿਹਾ ਹੈ ? ਹਾਂ, ਦੁਖੀ ਜੀਵ ਨੂੰ ਇਉਂ ਹੀ ਭਾਸਦਾ ਹੈ :

ਸੁਖੀਏ ਕਉ ਪੇਖੇ ਸਭ ਸੁਖੀਆ, ਰੋਗੀ ਕੈ ਭਾਣੈ ਸਭ ਰੋਗੀ ॥ (੬੧੦)

ਪਰ ਅਸਲ ਗੱਲ ਇਹ ਹੈ :

ਫਰੀਦਾ ! ਭੂਮਿ ਰੰਗਾਵਲੀ ਮੰਝਿ ਵਿਸੁਲਾ ਬਾਗ ॥

ਜੋ ਜਨ ਪੀਰਿ ਨਿਵਾਜਿਆ ਤਿੰਨੁ ਅੰਚ ਨ ਲਾਗ ॥੮੨॥

੩

ਸ੍ਰਿਸ਼ਟੀ ਹਉਮੈ ਦੀ ਭਾਹ ਵਿਚ, ਦ੍ਰੈਤ ਦੀ ਅਗਨੀ ਵਿਚ ਸੜ ਰਹੀ ਸੀ। ਸਿਰਜਣਹਾਰ ਨੇ ਆਪਣਾ ਪਿਆਰਾ ਭੋਜਿਆ, ਸੀਤਲਤਾ ਦਾ ਪੁੰਜ ਪਿਆਰਾ ਸਤਿਗੁਰ ਭੋਜਿਆ, ਜਿਸ ਨੇ ਤਪਦੇ ਹਿਰਦਿਆਂ ਵਿਚ ਸੀਤਲ ਪਿਆਰ ਦੀ

ਹਰਿਆਵਲ ਉਤਪੰਨ ਕੀਤੀ ਤੇ ਦਾਵਾ-ਅਗਨ ਦੇ ਸੇਕ ਤੋਂ ਬਚਾਇਆ। ਅੰਦਰ ਹਉਮੈ ਦੀ ਅੱਗ ਹੋਣ ਕਰਕੇ ਜਗਤ ਦੇ ਜੀਵ ਬਾਂਸਾਂ ਵਾਂਗ ਖਹਿ ਖਹਿ ਕੇ ਸੜ ਰਹੇ ਸਨ, ਸਤਿਗੁਰ ਨੇ ਪਿਆਰ ਦਾ ਛੱਟਾ ਦਿਤਾ ਤੇ ਠੰਢ ਵਰਤਾਈ।

ਦੁਖੀ ਦੁਨੀਆ ਦੀ ਪੀੜ ਨੂੰ ਅਨੁਭਵ ਕਰਦਾ ਹੋਇਆ ਪਿਆਰ ਦਾ ਪੁੰਜ ਸਤਿਗੁਰੂ ਸੀਤਲਤਾ ਦਾ ਖ਼ਜ਼ਾਨਾ ਬਖ਼ਸ਼ਣ ਵਾਸਤੇ ਜਗ-ਜਾਤਰਾ ਨੂੰ ਤੁਰਿਆ। ਭਾਈ ਗੁਰਦਾਸ ਜੀ ਇਉਂ ਲਿਖਦੇ ਹਨ :

ਬਾਬਾ ਦੇਖੇ ਧਿਆਨੁ ਧਰਿ, ਜਲਤੀ ਸਭਿ ਪ੍ਰਿਥਮੀ ਦਿਸਿ ਆਈ॥

ਬਾਬਹੁ ਗੁਰੂ ਗੁਬਾਰੁ ਹੈ, ਹੈ ਹੈ ਕਰਦੀ ਸੁਣੀ ਲੁਕਾਈ॥

ਬਾਬੇ ਭੇਖੁ ਬਣਾਇਆ, ਉਦਾਸੀ ਕੀ ਗੀਤਿ ਚਲਾਈ॥

ਚੜਿਆ ਸੋਧਣਿ ਧਰਤਿ ਲੁਕਾਈ॥੨੪॥ (੧)

ਪਿਆਰਾ ਸਤਿਗੁਰੂ ਮੁਲਤਾਨ ਆਇਆ। ਸ਼ਹਿਰੋਂ ਬਾਹਰ ਡੇਰਾ ਕੀਤਾ। ਸ਼ਹਿਰ ਮੁਸਲਮਾਨ ਫਕੀਰਾਂ ਨਾਲ ਭਰਪੂਰ ਸੀ। ਉਹ ਬਾਬਾ ਜੀ ਦੀ ਆਤਮਿਕ ਸ਼ਕਤੀ ਤੇ ਬਰਕਤਿ ਦੀ ਚਰਚਾ ਸੁਣ ਚੁਕੇ ਸਨ, ਘਬਰਾਏ ਕਿ ਸਾਡੀ ਪੀਰੀ ਤੇ ਮੰਨਤਾ ਜਾਂਦੀ ਰਹੇਗੀ। ਕਟੋਰਾ ਦੁੱਧ ਦਾ ਭਰ ਕੇ ਬਾਬਾ ਜੀ ਦੇ ਪਾਸ ਭੇਜਿਓ ਨੇ। ਬਾਬਾ ਜੀ ਨੇ ਅਗੋਂ ਉਸ ਦੁੱਧ ਉੱਤੇ ਚੰਬੇਲੀ ਦਾ ਫੁੱਲ ਰੱਖ ਕੇ ਕਟੋਰਾ ਮੋੜ ਘੱਲਿਆ, ਤਾਂ ਉਹਨਾਂ ਨੂੰ ਧੀਰਜ ਆਈ ਤੇ ਦਰਸ਼ਨ ਕਰ ਕੇ ਨਿਹਾਲ ਹੋਏ। ਪੀਰਾਂ ਫਕੀਰਾਂ ਨਾਲ ਨੱਕਾ-ਨੱਕ ਭਰੇ ਹੋਏ ਮੁਲਤਾਨ ਸ਼ਹਿਰ ਨੂੰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਨੇ ਪ੍ਰੇਮ ਰੂਪ ਚੰਬੇਲੀ ਦੇ ਫੁੱਲ ਦੁਆਰਾ ਸੁਗੰਧਤਾ ਤੇ ਸੀਤਲਤਾ ਬਖ਼ਸ਼ੀ ਤੇ ਆਪ ਨਿਰਲੇਪ ਰਹਿ ਕੇ ਉਸ ਫੁੱਲ ਵਾਂਗ ਸਭ ਦੇ ਉੱਪਰ ਹੀ ਉੱਚੇ ਆਤਮਿਕ-ਮੰਡਲ ਵਿਚ ਤਾਰੀਆਂ ਲਾਉਂਦੇ ਰਹੇ।

8

ਦੁਖੀ ਅਤੇ ਰੋਗੀ ਸੰਸਾਰ ਦੀ ਨਬਜ਼ ਵੇਖ ਕੇ ਰੋਗ ਅਤੇ ਦਾਰੂ ਦੋਹਾਂ ਨੂੰ ਸਮਝਣ ਵਾਲੇ ਸੁਜਾਨ ਵੈਦ ਨੇ ਇਹ ਨਿਸਚਾ ਕੀਤਾ ਕਿ ਹਉਮੈ ਦਾ ਰੋਗ, ਜੋ ਹੋਰ ਸਭ ਸੰਸਾਰਕ ਰੋਗਾਂ ਨਾਲੋਂ ਪ੍ਰਬਲ ਰੋਗ ਹੈ, ਸੰਸਾਰੀ ਜੀਵਾਂ ਦੇ ਸਰੀਰ ਅਤੇ ਮਨ ਵਿਚ ਧਾ ਗਿਆ ਹੈ, ਅਤੇ ਓਪਰੇ ਇਲਾਜ ਨਾਲ ਏਸ ਦੇ ਫਿਰ ਪੁੰਗਰਨ ਦਾ ਡਰ ਹੈ। ਸਿਰਜਣਹਾਰ ਪ੍ਰੀਤਮ ਦੇ ਪ੍ਰੇਮ ਦੀ ਖਿੱਚ ਤਾਂ ਆਗਿਆ ਨਹੀਂ ਸੀ ਦਿੰਦੀ ਕਿ ਉਸ ਉੱਚ ਟਿਕਾਣੇ ਤੋਂ ਹਿੱਲਣ; ਪਰ ਪ੍ਰੀਤਮ ਦੀ ਰਚੀ ਹੋਈ ਸ੍ਰਿਸ਼ਟੀ

ਦੇ ਦਰਦ ਨੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਦੇ ਪਿਆਰ ਨੂੰ ਹੁਲਾਰਾ ਦਿਤਾ ਤੇ ਦੁਖੀਆਂ ਦੇ ਦਰਦੀ ਨੇ ਦਸ ਜਾਮੇ ਧਾਰੇ। ਦੋ ਜਹਾਨ ਦੇ ਵਾਲੀ ਦਸਮੇਸ਼ ਪਿਤਾ ਜੀ ਆਪਣੇ ਮੁਖਾਰਬਿੰਦ ਤੋਂ ਇਉਂ ਫੁਰਮਾਉਂਦੇ ਹਨ :

ਤਿਨ ਪ੍ਰਭ ਜਬ ਆਇਸ ਮੁਹਿ ਕੀਆ ॥

ਤਬ ਹਮ ਜਨਮ ਕਲੁ ਮਹਿ ਲੀਆ ॥੪॥

ਚਿਤ ਨ ਭਯੋ ਹਮਰੋ ਆਵਨ ਕਹ ॥

ਬੁਝੀ ਰਗੀ ਸੂਤਿ ਪ੍ਰਭ ਚਰਨਨ ਮਹ ॥੫॥ (ਬਚਿਤ੍ਰ ਨਾਟਕ, ਅਧਿ: ੬)

ਜਿਵੇਂ ਜਿਵੇਂ ਰੋਗ ਦਾ ਦਰਜਾ ਵੇਖਿਆ, ਉਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸੁਜਾਨ ਵੈਦ ਸਤਿਗੁਰੂ ਹਰੇਕ ਜਾਮੇ ਵਿਚ ਦਾਰੂ ਦੇਂਦੇ ਆਏ।

੫

ਇਤਿਹਾਸ ਤੋਂ ਅਨਜਾਣ ਮਨੁੱਖ ਕਦੀ ਕਦੀ ਇਹ ਆਖ ਦਿਆ ਕਰਦੇ ਹਨ ਕਿ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦਾ ਦਸਮੇ ਜਾਮੇ ਵਿਚ, ਦਸਮੇਸ਼ ਪਿਤਾ ਸ੍ਰੀ ਕਲਗੀਧਰ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੇ ਰੂਪ ਵਿਚ, ਆਦਰਸ਼ ਹੋਰ ਹੋ ਗਿਆ ਸੀ, ਕਿਉਂਕਿ ਆਪ ਨੇ ਬੰਦਗੀ ਅਤੇ ਪਿਆਰ ਵਾਲਾ ਮਾਰਗ ਛੱਡ ਕੇ ਤਲਵਾਰ ਵਰਤੀ ਸੀ।

ਜਿਹੜਾ ਰਸਤਾ ਆਪਣੀ ਪੈਰੀਂ ਤੁਰ ਕੇ ਨਾ ਵੇਖਿਆ ਹੋਵੇ, ਦੂਰੋਂ ਸੁਣ ਹੀ ਛੱਡਿਆ ਹੋਵੇ, ਉਸ ਦੀ ਸਾਰ ਕਿਵੇਂ ਆਵੇ ? ਕਰਮ-ਕਾਂਡ ਅਤੇ ਫਿਲਾਸਫੀ ਆਦਿਕ ਦੇ ਪੱਧਰੇ ਮੈਦਾਨ ਦੇ ਰਾਹੀ ਪ੍ਰੇਮ ਦੀ ਘਾਟੀ ਦੇ ਬਿਖੜੇ ਰਸਤੇ ਦਾ ਹਾਲ ਕਿਵੇਂ ਜਾਣਨ ? ਏਥੇ ਤਾਂ :

ਜਉ ਤਉ ਪ੍ਰੇਮ ਖੇਲਣ ਕਾ ਚਾਉ ॥

ਸਿਰੁ ਧਰਿ ਤਲੀ ਗਲੀ ਮੇਰੀ ਆਉ ॥

ਇਤੁ ਮਾਰਗਿ ਪੈਰੁ ਧਰੀਜੈ ॥

ਸਿਰੁ ਦੀਜੈ ਕਾਣਿ ਨ ਕੀਜੈ ॥੨੦॥ (ਸਲੋਕ ਮ: ੧, ਪੰਨਾ ੧੪੧੨)

ਸਿਰਜਣਹਾਰ ਦੀ ਹੋਂਦ ਤੋਂ ਭੁੱਲੇ ਹੋਏ ਜੀਵਾਂ ਨੂੰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਗਿਆਨ ਦੇ ਮਾਰਗ 'ਤੇ ਚਲਾਉਣ ਆਏ। ਨਿਰਲੇਪ ਸਤਿਗੁਰੂ ਨੇ ਹਰੇਕ ਜਾਮੇ ਵਿਚ ਆਪਣੇ ਆਪ ਨੂੰ ਅਨਗਿਣਤ ਕਸ਼ਟਾਂ ਵਿਚ ਪਾ ਕੇ, ਖੁੰਝੇ ਹੋਏ ਰਾਹੀਆਂ ਨੂੰ ਇਹ ਦਸਿਆ ਕਿ ਗਿਆਨਵਾਨ ਉਹ ਹੈ ਜੋ :

ਭੈ ਕਾਹੂ ਕਉ ਦੇਤ ਨਹਿ, ਨਹਿ ਭੈ ਮਾਨਤ ਆਨਿ ॥

ਕਹੁ ਨਾਨਕ ਸੁਨਿ ਰੇ ਮਨਾ, ਗਿਆਨੀ ਤਾਹਿ ਬਖਾਨਿ ॥੧੬॥ (ਸਲੋਕ ਮ: ੯)

ਜਿਸ ਨੂੰ ਕਰਤਾਰ ਦੀ ਕੁਦਰਤ ਦੇ ਜ਼ੱਰੇ ਜ਼ੱਰੇ ਵਿਚ ਪ੍ਰੀਤਮ ਦਿੱਸ ਰਿਹਾ ਹੈ, ਉਹ ਡਰੇ ਕਿਸ ਪਾਸੋਂ ਤੇ ਡਰਾਵੇ ਕਿਸ ਨੂੰ ?

ਪਰ ਹਾਂ ! ਰੋਗੀ ਨੂੰ ਵੇਲੇ ਵੇਲੇ ਸਿਰ ਮਿੱਠੀ ਦਵਾਈ ਭੀ ਦੇਈਦੀ ਹੈ ਅਤੇ ਕੌੜੀ ਭੀ। ਕੌੜੀ ਦਵਾਈ ਦੇਣ ਵੇਲੇ ਭੀ ਵੈਦ ਦੇ ਹਿਰਦੇ ਵਿਚ ਰੋਗੀ ਅਤੇ ਆਪਣੇ ਪ੍ਰੀਤਮ ਵਾਸਤੇ ਉਹੀ ਪਿਆਰ ਹੁੰਦਾ ਹੈ ਜੋ ਮਿੱਠੀ ਦਵਾਈ ਦੇਣ ਵੇਲੇ।

੬

ਅਗਿਆਨਤਾ ਵਿਚ ਫਸੇ ਹੋਏ ਅਤੇ ਦ੍ਰਿੜ ਦੇ ਮਾਰੇ ਹੋਏ ਪਹਾੜੀ ਰਾਜੇ, ਸਭ ਨਾਲ ਪਿਆਰ ਕਰਨ ਵਾਲੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਸ੍ਰੀ ਕਲਗੀਧਰ ਜੀ ਨਾਲ ਵੈਰ ਕਮਾਉਂਦੇ ਹਨ। ਪਰ ਕਰਤਾਰ ਦੇ ਭੈ ਅਤੇ ਪਿਆਰ ਵਾਲੇ ਬੰਦੇ ਭੀ ਦੁਨੀਆ ਵਿਚ ਹੀ ਵੱਸਦੇ ਹਨ। ਰਿਆਸਤ ਨਾਹਨ ਦੇ ਰਾਜੇ ਨੂੰ ਦਾਤਾਰ ਨੇ ਦਿੱਬਯ-ਦ੍ਰਿਸ਼ਟੀ ਦੀ ਦਾਤਿ ਬਖਸ਼ੀ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਦੀ ਆਤਮਿਕ ਸ਼ਕਤੀ ਦੀ ਸੂਝ ਪਈ, ਦਰਸ਼ਨ ਦੀ ਤਾਂਘ ਹੋਈ ਤਾਂ ਆਪਣੇ ਖਾਸ ਸੇਵਕ ਨੂੰ ਭੇਜ ਕੇ ਬੇਨਤੀ ਕੀਤੀ। ਸਭ ਦੀ ਮਨੋ-ਕਾਮਨਾ ਪੂਰੀ ਕਰਨ ਵਾਲੇ ਪ੍ਰੇਮ-ਪੁੰਜ ਪ੍ਰਭੂ ਜੀ ਉਸ ਦੇਸ਼ ਗਏ, ਰਾਜੇ ਦੇ ਹਿਰਦੇ ਵਿਚ ਠੰਢ ਪਈ ਅਤੇ ਨਾਮ ਦਾਨ ਮਿਲਿਆ।

ਰਾਮ ਰਾਇ ਜੀ ਨੂੰ, ਜੋ ਨੇੜੇ ਹੀ ਦੂਣ ਦੇਸ਼ ਵਿਚ ਡੇਰਾ ਲਾਈ ਬੈਠੇ ਸਨ, ਖਬਰ ਹੋਈ ਕਿ ਪਤਿਤ-ਪਾਵਨ ਅਤੇ ਵਿਛੜੇ ਮੇਲਣਹਾਰ ਸਤਿਗੁਰੂ ਏਸ ਦੇਸ਼ ਦੇ ਵਿਲੁਕਦੇ ਜੀਵਾਂ ਨੂੰ ਜੀਅ-ਦਾਨ ਦੇ ਰਹੇ ਹਨ। ਕਲੇਜੇ ਪੂਹ ਪਈ, ਚਿਰ ਦੇ ਵਿਛੜੇ ਨੇ ਵਿਆਕੁਲ ਕੀਤਾ ਤੇ ਦਰਸ਼ਨ ਦੀ ਖਿੱਚ ਹੋਈ। ਖਾਸ ਮਹਿਰਮ ਭੇਜ ਕੇ ਆਗਿਆ ਮੰਗੀ, ਜੋ ਪਰਵਾਨ ਹੋਈ। ਜਮਨਾ ਨਦੀ 'ਤੇ ਮਿਲਣ ਦਾ ਟਿਕਾਣਾ ਨੀਯਤ ਹੋਇਆ। ਦੋਹਾਂ ਪਾਸਿਆਂ ਤੋਂ ਕੁਝ ਸੇਵਕ ਨਾਲ ਸਨ, ਜੋ ਬਾਹਰ ਕਿਨਾਰੇ 'ਤੇ ਖੜੇ ਰਹੇ। ਰਾਮ ਰਾਇ ਜੀ ਅਤੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਬੇੜੀਆਂ ਵਿਚ ਬੈਠ ਕੇ ਜਲ-ਧਾਰਾ ਦੇ ਵਿਚਕਾਰ ਆਏ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਸਿਖ ਤਾਂ ਸਾਧਾਰਨ ਤੌਰ 'ਤੇ ਏਸ ਕੌਤਕ ਦਾ ਅਨੰਦ ਲੈਂਦੇ ਰਹੇ, ਪਰ ਰਾਮ ਰਾਇ ਜੀ ਦੇ ਸੇਵਕਾਂ ਨੇ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਅਤੇ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਸਿੱਖਾਂ ਵਲ ਕੰਡ ਦੇ ਰੱਖੀ।

ਮੁਲਾਕਾਤ ਤੋਂ ਪਿਛੋਂ ਆਪੋ ਆਪਣੇ ਡੇਰੇ ਅੱਪੜੇ। ਰਾਮ ਰਾਇ ਜੀ ਨੇ

ਆਪਣੇ ਸੇਵਕਾਂ ਪਾਸੋਂ ਉਸ ਅਲੌਕਿਕ ਵਰਤੋਂ ਦਾ ਕਾਰਨ ਪੁੱਛਿਆ। ਉੱਤਰ ਮਿਲਿਆ, “ਹਜ਼ੂਰ! ਜਦ ਤੋਂ ਆਪ ਦੇ ਹੋ ਗਏ ਹਾਂ, ਹੋਰ ਪਾਸੇ ਤੱਕਣਾ ਭੀ ਹਰਾਮ ਹੈ।”

ਕਿਆ ਸੋਹਣਾ ਇਸ਼ਕ ਹੈ! ਆਪਣੇ ਪ੍ਰੀਤਮ ਦਾ ਹੋ ਰਹਿਣਾ—ਇਕ ਬੜੀ ਉੱਚੀ ਖੇਡ ਹੈ।

ਪਰ, ਹੇ ਮਨ! ਰਤਾ ਠਹਿਰ, ਏਥੇ ਹੀ ਮੋਹਤ ਨਾ ਹੋ ਜਾ। ਏਸ ਵਿਚ ਸ਼ੱਕ ਨਹੀਂ ਕਿ ਮਾਇਆ ਦੇ ਧੰਧਿਆਂ ਵਿਚੋਂ, ਮਾਤਾ ਪਿਤਾ ਪੁੱਤਰ ਇਸਤ੍ਰੀ ਆਦਿਕ ਦੇ ਮੋਹ ਵਿਚੋਂ ਨਿਕਲ ਕੇ ਆਪਣੇ ਰਹਿਬਰ-ਪ੍ਰੀਤਮ ਦੇ ਚਰਨਾਂ ਉੱਤੇ ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸਦਕੇ ਹੋ ਜਾਣਾ ਕੋਈ ਨਿੱਕੀ ਜਿਹੀ ਗੱਲ ਨਹੀਂ। ਪਰ, ਧੰਨ ਸੋਹਣਾ ਸਤਿਗੁਰੂ! ਉਸ ਦੇ ਪ੍ਰੇਮ ਦੀ ਖੇਡ ਤੇ ਮੌਜ ਇਸ ਦਰਜੇ ਤੋਂ ਬਹੁਤ ਦੂਰ ਉੱਚੀ ਹੈ।

ਦੁਨੀਆ ਦੇ ਲੋਕਾਂ ਨੂੰ ਮਾਇਆ ਵਿਚ ਵਿਲੁਕਦੇ ਵੇਖ ਕੇ ਕਈ ਸੁਭਾਗ ਜਨ ਉੱਦਮ ਕਰਦੇ ਹਨ, ਇਹਨਾਂ ਮਾਇਕ ਜੰਜੀਰਾਂ ਨੂੰ ਤੋੜ ਕੇ ਨਿਕਲ ਤੁਰਦੇ ਹਨ ਅਤੇ ਬਨਾਂ ਵਿਚ ਪਹੁੰਚ ਕੇ ਸਿਰਜਣਹਾਰ ਦੇ ਚਰਨਾਂ ਵਿਚ ਜਾ ਸਮਾਧੀ ਲਾਉਂਦੇ ਹਨ। ਇਹ ਭੀ, ਭਾਈ ਕੋਈ ਹੋਸਲੇ ਦੀ ਖੇਡ ਹੈ! ਪਰ, ਵਿਚਾਰ ਪੁੱਛਦੀ ਹੈ ਕਿ ਇਸ ‘ਤਿਆਗ’ ਦਾ ਆਧਾਰ ਕਿਸ ‘ਤੇ ਹੈ?

ਆਧਾਰ ‘ਨਫਰਤ’ ਉੱਤੇ ਹੈ। ‘ਹਰਿ ਕਾ ਰੂਪ’ ਸੰਸਾਰ ਤੋਂ ਨਫਰਤ ਕੀਤੀ ਅਤੇ ਉਮੰਗ ਉੱਠੀ ਕਿ ‘ਹਰਿ’ ਦੇ ਚਰਨਾਂ ਵਿਚ ਮਨ ਜੁੜੇ।

ਆਓ! ਸਤਿਗੁਰੂ ਦੇ ਦੁਲਾਰਿਆਂ ਤੋਂ ਵੀ ਪੁਛ ਵੇਖੀਏ ਕਿ ਇਹ ਕਿਉਂ ਸਨਮੁਖ ਰਹੇ? ਇਤਿਹਾਸਕਾਰ ਲਿਖਦੇ ਹਨ ਕਿ ਸ੍ਰੀ ਕਲਗੀਧਰ ਜੀ ਦੇ ਪ੍ਰਸ਼ਨ ਕਰਨ ‘ਤੇ ਸੇਵਕਾਂ ਨੇ ਬੇਨਤੀ ਕੀਤੀ:

“ਹਜ਼ੂਰ! ਪਿੱਠ ਕਿਸੇ ਵਲ ਤਾਂ ਹੀ ਕਰੀਏ ਜੇ ਕੋਈ ‘ਪਰ’ ਜਾਂ ‘ਵੈਰੀ’ ਦਿੱਸਦਾ ਹੋਵੇ। ਜਦੋਂ ਦੇ ਆਪ ਦੀ ਚਰਨੀ ਲੱਗੇ ਹਾਂ, ਸਭ ਸ੍ਰਿਸ਼ਟੀ ਵਿਚ ਆਪ ਹੀ ਦਿੱਸ ਰਹੇ ਹੋ।”

ਆਠ ਜਾਮ ਚਉਸਠਿ ਘਰੀ, ਤੁਆ ਨਿਰਖਤ ਰਹੈ ਜੀਉ ॥

ਨੀਚੇ ਲੋਇਨ ਕਿਉ ਕਰਉ, ਸਭ ਘਟ ਦੇਖਉ ਪੀਉ ॥੨੩੫॥

(ਪੰਨਾ ੧੩੭੭)

ਵਾਲਹੁ ਨਿੱਕੀ ਆਖੀਐ, ਖੰਡੇ ਧਾਰਹੁ ਸੁਣੀਐ ਤਿੱਖੀ॥੧॥੨੮॥

ਮਾਇਕ ਬਲ ਦੇ ਅਹੰਕਾਰ ਵਿਚ ਮੱਤਾ ਹੋਇਆ ਸਮੇ ਦਾ ਸੰਸਾਰਕ ਰਾਜਾ, ਪਰਜਾ ਨੂੰ ਦੁਖੀ ਕਰ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਜ਼ੋਰੀਂ ਆਪਣੀ ਬੀਨ ਮਨਾ ਰਿਹਾ ਹੈ, ਇਕ ਅਕਾਲ ਦੀ ਓਟ ਰਖਦਾ ਹੋਇਆ ਜੋ ਨਿਰਭਉ ਹੋ ਕੇ ਸਚਾਈ ਪ੍ਰਗਟ ਕਰੇ, ਉਸ ਨੂੰ ਬੰਦੀ ਵਿਚ ਸੁਟਦਾ ਹੈ ਜਾਂ ਪਾਰ ਮੁਕਾਉਂਦਾ ਹੈ। ਸੰਸਾਰ ਵਿਚ ਹਾਹਾਕਾਰ ਮਚ ਗਈ ਹੈ।

ਬੰਮੇ ਕੋਇ ਨ ਸਾਧਿ ਬਿਨੁ, ਸਾਧੁ ਨ ਦਿਸੈ ਜਗ ਵਿਚਿ ਕੋਆ॥੨੨॥੧॥

ਵਿਲੁਕਦੇ ਜੀਵਾਂ ਦੀ ਪੁਕਾਰ ਸੁਣ ਕੇ, ਦਇਆ-ਨਿਧ ਦਾਤਾਰ ਨੇ ਆਪਣਾ ਮਹਿਰਮ ਭੇਜਿਆ। ਸਤਿਗੁਰੂ ਗ਼ਰੀਬੀ, ਹਲੀਮੀ, ਪਿਆਰ ਦੀ ਢਾਲ ਲੈ ਕੇ ਆਇਆ। ਮੁਗ਼ਲ ਰਾਜ ਦੇ ਕਰਮਚਾਰੀਆਂ ਨੇ ਤਰਬਲ ਮਚਾ ਦਿੱਤੀ ਸੀ। ਦੁਖੀਏ ਲੋਕ ਸ੍ਰੀ ਅਨੰਦਪੁਰ ਸਾਹਿਬ ਸਤਿਗੁਰੂ ਦੀ ਸ਼ਰਨ ਆਏ। ਬਚਨ ਹੋਇਆ ਕਿ ਜਦ ਤਾਈਂ ਕੋਈ ਸੰਤ ਜਨ ਸੀਸ ਭੇਟ ਨਾ ਕਰੇ, ਪਾਪ ਨਸ਼ਟ ਨਹੀਂ ਹੋ ਸਕਦੇ।

ਪੁਰੋਂ ਇਹੀ ਫ਼ੁਰਮਾਨ ਸੀ। ਏਸੇ ਕਾਰਜ ਲਈ ਆਏ ਸਨ। ਸੋ ਸੰਤਾਂ ਦੇ ਸਿਰਤਾਜ ਮਹਾਂਬਲੀ ਗੁਰੂ ਤੇ ਅਵਤਾਰਾਂ ਦੇ ਸ਼੍ਰੋਮਣੀ ਸ੍ਰੀ ਗੁਰੂ ਤੇਗ ਬਹਾਦਰ ਜੀ ਆਪਣਾ ਸੀਸ ਦੇ ਚੁਕੇ ਹਨ। ਚਰਨਾਂ ਦੇ ਭੌਰੇ ਭਾਈ ਮਤੀ ਦਾਸ ਜੀ ਹਜ਼ੂਰ ਦੇ ਜੇਲ੍ਹ ਵਾਲੇ ਕਸ਼ਟ ਵੇਖ ਕੇ ਸਹਾਰ ਨਾ ਸਕੇ ਤੇ ਪ੍ਰੀਤਮ ਦੀ ਬਖ਼ਸ਼ੀ ਹੋਈ ਆਤਮ-ਦਾਤਿ ਦੇ ਆਧਾਰ 'ਤੇ ਜੋਸ਼-ਤਰੰਗ ਵਿਚ ਆਏ, ਜਿਸ ਨੂੰ ਵੇਲੇ ਦਾ ਜਰਵਾਣਾ ਸਹਿ ਨਾ ਸਕਿਆ ਤੇ ਭਾਈ ਸਾਹਿਬ ਭੀ ਸਤਿਗੁਰੂ ਜੀ ਦੇ ਸਾਹਮਣੇ ਹੀ ਆਰੇ ਨਾਲ ਚਿਰਾਏ ਗਏ।

ਓਪਰੀ ਨਜ਼ਰ ਨਾਲ ਸ਼ਾਇਦ ਕਿਸੇ ਨੂੰ ਇਹ ਕੁਰਬਾਨੀ ਸੁਖੱਲੀ ਜਾਪਦੀ ਹੋਵੇ। ਕਾਸ਼ੀ ਵਿਚ ਭੀ ਜਾ ਕੇ ਪੁਰਾਤਨ ਸਮੇ ਵਿਚ ਭੀ ਕਈ ਰਾਜੇ ਆਪਣੇ ਆਪ ਨੂੰ ਕਰਵੱਤ੍ਰ ਨਾਲ ਚਿਰਾਉਂਦੇ ਸੁਣੀਏ ਹਨ, ਪਰ ਫ਼ਰਕ ਜ਼ਮੀਨ ਆਸਮਾਨ ਦਾ ਹੈ :

ਅਨਿਕ ਤਪਸਿਆ ਕਰੇ ਅਹੰਕਾਰ ॥

ਨਰਕ ਸੁਰਗ ਫਿਰਿ ਫਿਰਿ ਅਵਤਾਰ ॥

ਅਨਿਕ ਜਤਨ ਕਰਿ ਆਤਮ ਨਹੀ ਦ੍ਰਵੈ ॥

ਹਰਿ ਦਰਗਹ ਕਹੁ ਕੈਸੇ ਗਵੈ ॥੩॥੧੨॥

(ਸੁਖਮਨੀ ਮ: ੫)

ਬਾਬਾ ਜੀ ਨੇ ਇਸ ਸੰਸਾਰ ਨੂੰ ਸੋਧਣ ਵਾਸਤੇ ਦਸ ਜਾਮੇ ਧਾਰੇ। ਖ਼ਾਲਸਾ ਪੰਥ

ਸਾਜ ਨਿਵਾਜ ਕੇ ਦਸ ਜਾਮਿਆਂ ਵਿਚ ਕੀਤੀ ਕਾਰਗੁਜ਼ਾਰੀ ਦਾ ਸ੍ਰੀ ਕਲਗੀਧਰ
ਦਸਮੇਸ਼ ਪਿਤਾ ਜੀ ਦੇ ਰੂਪ ਵਿਚ ਅੰਤਮ ਵੇਲੇ ਇਹ ਸਿੱਟਾ ਕੱਢ ਕੇ ਪੇਸ਼ ਕੀਤਾ :

ਸਾਬੁ ਕਰੋਂ ਸੁਨ ਲੇਹੁ ਸਭੈ,

ਜਿਨ ਪ੍ਰੇਮ ਕੀਓ ਤਿਨ ਹੀ ਪ੍ਰਭ ਪਾਇਓ ॥੯॥

(ਸਵੱਯੇ ਪਾ: ੧੦)

ਪਰ, ਇਸ 'ਔਖੀ ਘਾਟੀ' 'ਤੇ ਟੁਰਨਾ ਇਕ ਇਲਾਹੀ ਖੇਡ ਹੈ :

ਸੁਰੀ ਉਪਰਿ ਖੇਲਨਾ, ਗਿਰੈ ਤ ਠਾਹਰ ਨਾਹਿ ॥੧੦੯॥ (ਸਲੋਕ ਕਬੀਰ ਜੀ)

